

کتابخانه
شورای
دمی

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب محمد بن ابی ابراهیم زائلی

مؤلف

مترجم

شماره قفسه

۱۹۰۹۱



جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

۲۰۷۲۵۶

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب محمد بن ابی بکر بن محمد بن علی

مؤلف

مترجم

۱۹۰۹۱

شماره قفسه



جمهوری اسلامی ایران

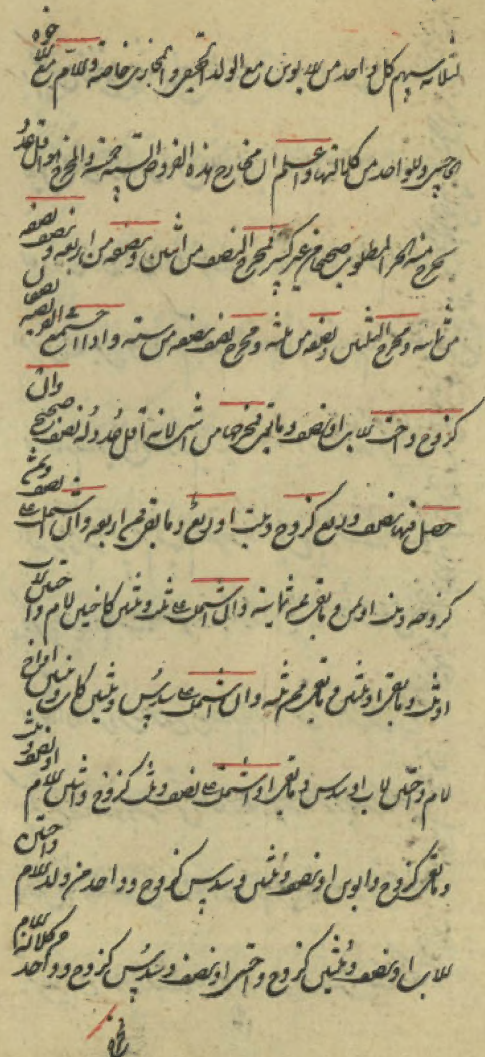
شماره ثبت کتاب

۲۰۷۲۵۶

۱۹ ۱۸ ۱۷ ۱۶ ۱۵ ۱۴ ۱۳ ۱۲ ۱۱ ۱۰ ۹ ۸ ۷ ۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱ ۲ ۱

عليه كونهما يان للقول الصديقه عليه الذير كالمراة المحيرة وقد روي في السنة
 عليه الله انه لم يلقوا العواض وعلوا اليه من هذه العواض اول
 شريعتهم من انهم سيقض العلم من خلفه الرضا في العرفه فلا يجد ان
 افضل منها وكما كان يدينه نوارثون خلفه العرفه يقول ارباب العلم
 وكنهه في العرفه وكنهه في العرفه وكنهه في العرفه وكنهه في العرفه
 في ذلك سنة الله فيهم وكنهه في العرفه وكنهه في العرفه وكنهه في العرفه
 نصيبهم لم ينسخ ذلك في التوارث بل ينسخه وكنهه في العرفه وكنهه في العرفه
 فيكون كان الله جرحه وكنهه في العرفه وكنهه في العرفه وكنهه في العرفه
 القربى قوله في الدين وداوود واولئك بعضهم اولي بعض والذين
 آمنوا ولم يهاجروا ما كان من قبلهم من حرمهم من حرمهم وكنهه في العرفه
 وكنهه في العرفه وكنهه في العرفه وكنهه في العرفه وكنهه في العرفه
 والذين آمنوا

والذين آمنوا من قبلهم ان اولادهم اولادهم بالبر من المؤمنين والمؤمنات
 الذين لهم نور توهم وال الذين لهم نور توهم وال الذين لهم نور توهم
 ثم قال في الله ان الله اولادهم بالبر من المؤمنين والمؤمنات
 في اصله لا يحسب خطيئة كل واحد اذا ضربته حد واحد من المهور
 لا يبرء من حده من كان المهور واحد او نحو ذلك اول واحد
 انسان واحد من عشرة وكنهه في العرفه وكنهه في العرفه وكنهه في العرفه
 وكنهه في العرفه وكنهه في العرفه وكنهه في العرفه وكنهه في العرفه
 والمهور من قبلهم وكنهه في العرفه وكنهه في العرفه وكنهه في العرفه
 منها اذا ضربت من قبلهم وكنهه في العرفه وكنهه في العرفه وكنهه في العرفه
 العشرة عشرة من قبلهم وكنهه في العرفه وكنهه في العرفه وكنهه في العرفه
 العشرة عشرة من قبلهم وكنهه في العرفه وكنهه في العرفه وكنهه في العرفه



و کچھ نہ دے

[illegible]

ادب

[illegible]

[illegible][illegible]

۱۰

مولود

اولی

[illegible]

بآلام ذليل مديوم
 لا تخفى كمنيتها وقصصه الوحي من أحد ثلث السور
 منها شعور الهم منهم البقية بثان التلويح للكتاب اننا شاء الله والحمد لله
 التلويح كمنيتها هذه لانه من وصال التلويح والحمد لله
 قصصه بآلام ذليل مديوم
 الوحي من أحد ثلث السور
 منها شعور الهم منهم البقية بثان التلويح للكتاب اننا شاء الله والحمد لله
 التلويح كمنيتها هذه لانه من وصال التلويح والحمد لله
 قصصه بآلام ذليل مديوم
 الوحي من أحد ثلث السور
 منها شعور الهم منهم البقية بثان التلويح للكتاب اننا شاء الله والحمد لله
 التلويح كمنيتها هذه لانه من وصال التلويح والحمد لله

[illegible]

4. 100

74

[illegible]

اصدا و هم

محض

[illegible]

3.

نصف من حجر الطبع ١١٠

55

بک

[illegible]

صور الصلاة القوية للشيخ
والفتنة الحرة
١٢٠٦

[illegible]

$\begin{pmatrix} 1 \\ 2 \\ 3 \end{pmatrix} \rightarrow \begin{pmatrix} 1 \\ 2 \\ 3 \end{pmatrix}$	$\begin{pmatrix} 1 \\ 2 \\ 3 \end{pmatrix} \rightarrow \begin{pmatrix} 1 \\ 2 \\ 3 \end{pmatrix}$	$\begin{pmatrix} 1 \\ 2 \\ 3 \end{pmatrix} \rightarrow \begin{pmatrix} 1 \\ 2 \\ 3 \end{pmatrix}$
$\begin{pmatrix} 1 \\ 2 \\ 3 \end{pmatrix} \rightarrow \begin{pmatrix} 1 \\ 2 \\ 3 \end{pmatrix}$	$\begin{pmatrix} 1 \\ 2 \\ 3 \end{pmatrix} \rightarrow \begin{pmatrix} 1 \\ 2 \\ 3 \end{pmatrix}$	$\begin{pmatrix} 1 \\ 2 \\ 3 \end{pmatrix} \rightarrow \begin{pmatrix} 1 \\ 2 \\ 3 \end{pmatrix}$
$\begin{pmatrix} 1 \\ 2 \\ 3 \end{pmatrix} \rightarrow \begin{pmatrix} 1 \\ 2 \\ 3 \end{pmatrix}$	$\begin{pmatrix} 1 \\ 2 \\ 3 \end{pmatrix} \rightarrow \begin{pmatrix} 1 \\ 2 \\ 3 \end{pmatrix}$	$\begin{pmatrix} 1 \\ 2 \\ 3 \end{pmatrix} \rightarrow \begin{pmatrix} 1 \\ 2 \\ 3 \end{pmatrix}$

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والى الله المرجع والصلوة والسلام على سيد المرسلين وعلى آله
 فقد أحققت مقصودك في التوضيح في هذه النسخة التي هي من كتب الكرامين
 واضمحلت أربابها من غير أن يغير من مضمونها ولا العمل بها من غير
 من ثم البقاء وبشيء البقاء به رجاء أن يبدل من في المطبعات في
 وثانيه أنهم قد تموا في الملك العزيز العلام **أما المقدس** فمن ذلك ما
 السبل من غير أن يغير من مضمونها ولا العمل بها من غير

السلامة

[illegible]

کتابخانه واداد

کتابخانه عمومی

الكل قام زيد فقام فلان وزيد معرب في الفعل لانه ابر والنداء ان كل من
لا معرب في الكلام لم العرب في الكلام للممكن في الفعل المضارع وحركة على
فصل في حذف حركات في الكلام **سئل** ان يكون الرفع بالضم
والله ما كسرة وفيه المفعول المتعدي الصحيح وهو عند النسخة ما لا يكون
كزيد وبالجاء الصحيح وهو ما يكون في حرف غنة وهو واو او ياء
كذو ظهير والفتح المكسر المفعول كقال يقول جاء زيد ودلو ظهير وقال
ودلو اظها ودعا لا وعرب زيد ودلو ظهير وقال **والله** ان يكون الرفع
والنصب في الجواز كسرة وفيه الجواز في المكسر فيقول جاء زيد
ومررت بسوق **الثاني** ان يكون الرفع بالفتح والنصب بالجر بالضم
كقول جاء عمرو رايت عمرا ومررت بعمرو **الثالث** ان يكون الرفع بالضم
والنصب بالجر بالفتح كقوله كسرة في قوله فقام فلان فقام

في قوله فقام

وهو كذا

وهو كذا في قوله فقام فلان فقام **الثاني** ان يكون الرفع بالضم
والنصب بالجر بالفتح كقوله كسرة في قوله فقام فلان فقام
الثالث ان يكون الرفع بالفتح والنصب بالجر بالضم
كقوله كسرة في قوله فقام فلان فقام **الرابع** ان يكون الرفع بالضم
والنصب بالجر بالفتح كقوله كسرة في قوله فقام فلان فقام
الخامس ان يكون الرفع بالفتح والنصب بالجر بالضم
كقوله كسرة في قوله فقام فلان فقام **السادس** ان يكون الرفع بالضم
والنصب بالجر بالفتح كقوله كسرة في قوله فقام فلان فقام
السابع ان يكون الرفع بالفتح والنصب بالجر بالضم
كقوله كسرة في قوله فقام فلان فقام **الثامن** ان يكون الرفع بالضم
والنصب بالجر بالفتح كقوله كسرة في قوله فقام فلان فقام
التاسع ان يكون الرفع بالفتح والنصب بالجر بالضم
كقوله كسرة في قوله فقام فلان فقام **العاشر** ان يكون الرفع بالضم
والنصب بالجر بالفتح كقوله كسرة في قوله فقام فلان فقام

طراز

水

برای فواید بسیار

کتابخانه جامعہ اسلامیہ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

کتابخانه

محمد بن عبد الله

مكتبة

بسم الله الرحمن الرحيم

التوفيق من الله

خمر او
 رصف
 اوله و
 اصله

اسم مکان مهم و محمود و او قایل ضعیفند بتقدیر
اسم مکان آنی معین بود چاره در او بود در نزد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

در کتب معتبره

[illegible]

19

[illegible]

۱۰۰

خط المصطفیٰ علیہ السلام

کتابخانه ملی ایران

کتابخانه عمومی

تذکرہ حضرت زین العابدین

خطام العرش

3

[illegible]

در کمال مقام کمال و کمال و کمال

کتابخانه

کتابخانه عمومی

ما ز صیغہ ماضیہ ۱۵ ہوا ہے

بسم الله الرحمن الرحيم

卷之四



وقريد العالم

تتمتع بسلامة وأمن في القرية
ان شاء الله تعالى

ولادہ حضرت

[illegible]

بسم افراقهم

در المظفر و التمهيد
هذا كتابه عليه السلام

[illegible]

تقدیرم
عند
فخرو فیض اللہ کے کلام العجز

عنہما

۱۰۰

خطم بوزم

لا يزال

طريقه لاداء الله لهم وصلة اسم الفعل والمفعول نحو انما انصارت
 حرف زيد او يجوز حذف الي غير اللفظ ان كان مفعولا موقوم الم صحت
 وعلم ان اياها غير مبداء او حذف صدره متناكدة ثم نزع حرفه
 اراهم بوجه **فصل** اسم الفعل ال اسم مفعول او اخر مفعول زيد
 ما يثبت وان لم يثبت او كان وزنا لم يثبت مفعول او لم يثبت
 وراى الخبر انك في حق مصدر المفعول نحو المفعول او مفعول
 او على غير ذلك كتمام ونحوه انما لم يثبت مفعول
فصل هو ما كل لفظ كان مفعولا في لغت الفاعل او مفعولا
 لانا في **الفعل** المركب كل اسم ركب من كلمتين بينهما اسم الفاعل
 باو او الفاعل كاحد عشر لله اشغافه مائة كالمشرد ان تم تحريكه
 بناء على ما في الفصح وهو ان ال يجر فوه كالفعل وهو **فصل** الكناية

بسم الله الرحمن الرحيم

عاشا طلبة فرب ورحمة الهامة
بعضها ببعض

۱۰۰

مجلس اول

وینتر

[illegible]

مللا رسته الاضاق

اختره
نما نضر کاشیای بیاطا

فحیث یقعے مکان عنہام

وَقِيلَ لَكُمْ تَقُومُونَ

سید محمد علی

برای خرید و فروش

الحمد لله

کتابخانه

د. محمد

الرفع بالفتح والنصب بالفتح والجر بالكون وكفى المنوع الصريح عن الخطأ
قول هو يرفع من يرفع لم يرفع **الثاني** ان يكون الرفع مثل قول
كذلك وكفى التثنية والجر المذكور ومنع الخطأ صحيحا او غيره فقول
يفعلون رايت تفعلين ولن يفعلوا ولن يفعلوا اول تفعلوا اول يفعلوا
الثاني ان يكون الرفع مقدر الفهم والنصب بالفتح والجر كفى كذا وكفى
الواو والواو عن نفسه جرس من يرفع قول هو يرفع ومنه قول
ولم يرفع ولم يرفع **الثاني** ان يكون الرفع مقدر الفهم والنصب مقدر الفهم
لقد كذا وكفى النقص على الفهم من يرفع ومنه قول هو يرفع
فصل الرفع على ما هو معروف وهو قوله تعالى والجارم هو الذي يرفع ويعد
فصل المصروف على ما هو معروف وهو قوله تعالى والجارم هو الذي يرفع ويعد
الجارم هو الذي يرفع ويعد

خط مؤرخه ۱۲۸۵

مکتبہ اسلامیہ

عمر بن الخطاب

[illegible]

کتابخانه عمومی

[illegible]

کرم و حیات

کتابخانه

9. 11

اسلام آباد

[illegible]

في كتابه

والله اعلم بالصواب

کتابخانه عمومی

فی

ما الريدان وما الريدون فخرج اليه وقدر لكسح في فلكه
 ما لم يرم له ضار من الكسح علامات الدنيا احوال الفلك
 نقل النوى من الكسح قوله احوال الفلك ما لم يرم له
 الكسح واما ما يدل ان الكسح من الكسح فلهذا
 ما لم يرم له الكسح قوله احوال الفلك ما لم يرم له
 الكسح واما ما يدل ان الكسح من الكسح فلهذا
 ما لم يرم له الكسح قوله احوال الفلك ما لم يرم له
 الكسح واما ما يدل ان الكسح من الكسح فلهذا

نسخه

والله اعلم
 العلم انما هو كذا زيد بن عمرو بن
 اذ كان في طلبه ما قد كذا كذا
 وشهدت امره وروى عن كذا كذا
 اخبرني واخبرني واخبرني
 والنسب كذا كذا
 وبنو كذا كذا
 مطربا كذا كذا
 لا يخلو كذا كذا
 سراج كذا كذا
 والفتح كذا كذا
 والله اعلم

ان كذا كذا كذا
 في الفقيه كذا كذا
 فلم يكن كذا كذا
 لا اتفق كذا كذا
 الكلب كذا كذا

انقضاء

من كذا كذا كذا

معه كذا كذا

مطرب	مطرب	مطرب	مطرب
قوانين	قوانين	قوانين	قوانين
تقريب	تقريب	تقريب	تقريب
سراج	سراج	سراج	سراج
الفتح	الفتح	الفتح	الفتح
والله	والله	والله	والله

الحمد لله الذي على جود جوده اقتفا
 الممكنات على قدرته وعلمه احكام المصنوعات
 المتعالي عن مشايقة الجسمانيات المترجلا
 بجانته قدسه عن فاسد النافسار محمد حمدا
 الارض والسموات وشكره على نفسه المتطاهرا
 والمنازلات ونسبته على دفع الباس والبياس
 وكشف الضل فجميع الحالات والصلوات عليه
 محمد

الحمد لله الذي على جود جوده اقتفا
 الممكنات على قدرته وعلمه احكام المصنوعات
 المتعالي عن مشايقة الجسمانيات المترجلا
 بجانته قدسه عن فاسد النافسار محمد حمدا
 الارض والسموات وشكره على نفسه المتطاهرا
 والمنازلات ونسبته على دفع الباس والبياس
 وكشف الضل فجميع الحالات والصلوات عليه
 محمد

محمد صاحب الايات والنيات المكل بطريقته
 سائر الكالات وعلى اله الهادي من الشبه والصلوات
 الذي اذ صلبته عنهم الحضر وطهرهم من الزلات
 صلوة شفاعت عليهم كغاث الاثان **انا بعد**
 فان الله تعالى لم يخلو العالم عشا فيكون
 اللاعبين بل لغاية وحكمة مخففة للناظر
 وقد نص على تلك الغاية بالتعبير فقال **وما**
الحج والانس الا ليعبدوه فجب على كل من هو في
زمرته الما قلن اجابة **الاعمالين** **ولما كان**
فلك متقدرا بدون معرفته باليقين **على**
 كل عارف غيبه الغافلين وارشاد المضلن

الفبا

مقدمان في ان افهام وتبين فزاد المقد
 المفدنه الموسومة بالباب الحادي عشر من
 شيخنا الامام الافضل لا كل سلطان ارب
 التحقيق اسناد او التفتيح والتدقيق من
 العقلية ومقدمات الدلائل الشرعية ايها الله
 العالمين وارث علوم الانبياء والمرسلين جال
 الملكة والحق والدين بمنصور الحسين
 المظفر الحلي قدس الله روحه وتقدس روحه
 فانما مع جازة لفظها كثيرة العلم ومع احتضا
 تفسيرها كثيرة الغنى ودار قد سلف مني في
 الزمان اكد شيئا يمين على حلتها بقرين

الكتاب في تفسير القرآن
 في تفسير القرآن

كثيرة
 اكتب

والله

الكتاب في تفسير القرآن
 في تفسير القرآن

والبرهان اجابة لا لافاس من اخوانهم
 عن ائمة عوايق الحذران ومصادمات
 الخوان اذ كان ضاردا للمعنى بلوع ارادته و
 بينه وبين طلبه ثم اتفق الاجماع والمذاهب
 بعض الاسفار مع ترك الاشغال وثبوت
 فالتصديق من السادة الاجلاد اراعي النظر
 والفكر لما كنت قد كتبت اول المراجعة الى
 ما كنت قد جففت فاجب فلنمسه اذ وجب الله
 على اجابته هذا مع فلة الضائقة وكثرة
 المناقاة للاضطاعة وهذا انا اشعر في ذلك
 مراعاة الى المعونة عليه ومقربا به اليه و

الكتاب

مستند

مهمته



الرسول
 على صدق الرسول ^{وصدقه} وثقوفهم على ثبوت المرسل
 وصفاته وامشاع البقيع عليه وعلم الاصول هو
 ما يجتنبه عن وحدانية الله تعالى وصفاته
 وعدله ونبوته الانبيا وامانة الائمة والمعا
قال اجمع العلماء كافة على وجوب معرفة الله تعالى
 وصفاته الثبوتية والسلبية وما يقع عنه ^{من الصفات}
 ويمتنع عنه والنبوة والامامة والمعاد **الاول**
 الاجماع عبارة عن الاضافات ^{الى} اصل الكل والعقد
 من امته محمد على وجوب هذه المعارف ^{والمعاني}
 حجة اتفاقا اما عندنا فلهذا في المعصوم ^{عليه السلام}
 واما عند الغير فلفوله لا تجتمع امو على

ما يجتنبه عن وحدانية الله تعالى وصفاته
 وعدله ونبوته الانبيا وامانة الائمة والمعا
 قال اجمع العلماء كافة على وجوب معرفة الله تعالى
 وصفاته الثبوتية والسلبية وما يقع عنه
 ويمتنع عنه والنبوة والامامة والمعاد الاول
 الاجماع عبارة عن الاضافات الى اصل الكل والعقد
 من امته محمد على وجوب هذه المعارف والمعاني
 حجة اتفاقا اما عندنا فلهذا في المعصوم عليه السلام
 واما عند الغير فلفوله لا تجتمع امو على

مستند
 واجماع امو نحو والدليل على وجوب المعرفة
 للاجتماع من جميع عقلي وسعني اما الاول
 فلو جيب الاول انما اى المعرفة دافعة للمف
 الحاصل من الاختلاف دفع الخوف ^{من جهلهم}
 لانه انما فيمكن دفعه فيحكم العقل وجوب
 دفعه الثاني ان شكر المنعم واجب لا يتم الا
 بالمعرفة اما انه واجب فلا يتحقق الا عند
 العقل ابتداء واما انه لا يتم الا بالمعرفة فلا
 الشكر انما يكون بما يناسب حال المشكور فهو ^{المراد}
 بمعرفة ولا يمكن شكره الا بالارادى تعالى
 يجب شكره فوجب معرفته ولما كان التكليف

ما يجتنبه عن وحدانية الله تعالى وصفاته
 وعدله ونبوته الانبيا وامانة الائمة والمعا
 قال اجمع العلماء كافة على وجوب معرفة الله تعالى
 وصفاته الثبوتية والسلبية وما يقع عنه
 ويمتنع عنه والنبوة والامامة والمعاد الاول
 الاجماع عبارة عن الاضافات الى اصل الكل والعقد
 من امته محمد على وجوب هذه المعارف والمعاني
 حجة اتفاقا اما عندنا فلهذا في المعصوم عليه السلام
 واما عند الغير فلفوله لا تجتمع امو على

واجبا في حكمة كاسياتي يجب معرفة مبلغه وهو
 النبوة على الله عليه وآله وحافظه وهو الاما
 عليه السلام ومعرفة المعاد لاستانام التكليف
 وجوب الجواز اما الدليل السمعى فلو جاز ^{الاول}
 قوله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله والام ^{للموجوب}
 الثاني لما تزل قوله تعالى ان في خلق السموات ^{والارض}
 واخلاف الليل والنهار والفلك التي تحرك ^{في}
 البحر ما ينفع الناس لايات ^{للمؤمنين} اولي الانبيا قال
 النبوة عليه السلام وبل من كانها بين حبيتي ثم
 لم يتدبرها رب الذم على تقدير عدم تدبرها
 اععدم الاستدلال بالنظر بما تضمنه الآية
 ذكر

والدليل على ان النبوة
 هي التي لا ينفع الناس
 الايات اولي الانبيا

ذكر الاجرام السماوية والارضية لما فيها من ^{البرهان}
 انوار الضقة والقدره والعلم بذل الدال على
 وجود صانعها وقدرته وعلمه فيكون النظر
 والاستدلال واجبا وهو المطلوب **قال**
 بالدليل لا بالتقيد **اول** الدليل لغة هو ^{شاهد}
 والدال واصطلاحا هو ما يلزم من العلم
 به العلم بشئ اخر ولما يجب المعرفة وجب ان
 تكون بالنظر والاستدلال لانها ليست ضرورية
 لان المعلوم ضرورة هو الذي لا يختلف فيه ^{العقلا}
 بل يحصل من سبب مرجح العقل اليه ^{او من سبب}
 او الاحساس به كالحكم بان الواحد نصف ^{شئين}

والدليل على ان النبوة
 هي التي لا ينفع الناس
 الايات اولي الانبيا

و از آنکه در این کتاب
صورتها را از آنکه
در این کتاب

بلا مرجح وهو مخ التالي انه تع ذم التقليد له

[illegible]

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١

فان لم يكن له وجود
فان لم يكن له وجود

وقدم لبيان مقدمة في نفس المعقول فثبت
الدليل الا انه على بيانها وتقريرها ان كل ^{مقوله} ^{المتكلم}
وهو الصورة الحاصلة في العقل اذ استبنا
الوجود الخارج فما ان يصح انضافه ^{لذاته} ^{لذاته}
اولا فان لم يصح انضافه ^{لذاته} ^{لذاته} فهو متعذر
لذاته كثريل الباري نع وان صح انضافه ^{لذاته} ^{لذاته}
ايح انضافه ^{لذاته} ^{لذاته} اوله والاول هو ^{ممكن}
الوجود لذاته وهو لا يمتنع لا غير والثاني وهو
الوجود وهو ماعدل الواجب من الموجودات وانما
فيدنا الواجب بكونه لذاته احتراز من الواجب
لغيره كجوب وجود المعلول عند حصول ^{الناشئة} ^{الناشئة}
فانه ^{فانه} ^{فانه}

فانه يجب وجوده لكن لذاته بل وجوده ^{التي} ^{التي}
وقيدنا المتعذر ايضا بكونه لذاته احتراز ^{المتعذر} ^{المتعذر}
لغيره ايضا كاستماع المعلول عند عدم ^{الناشئة} ^{الناشئة}
وهذا القسمان داخلان في قسم الممكن ^{واما} ^{واما}
الممكن فلا يكون لغيره فلا فائدة في تقييده ^{لذاته} ^{لذاته}
بل لبيان انه لا يكون الا كذا للاحتراز ^{التي} ^{التي}
هذا البحث كبر فائدة توقيف علمهما ^{التي} ^{التي}
الاشبه الاولى في خواص الواجب لذاته وهي خمسة
الاول انه لا يكون واجبا لذاته ولغيره ^{ولا} ^{ولا}
لكان وجوده متفعا عند ارتفاع ذلك ^{فلا} ^{فلا}
يكون واجبا لذاته هذا خلف الثاني انه لا يكون ^{التي} ^{التي}

وجوده وجوبه زائد على وجوده ^{والتسا}
فيكون ممكنا الثالث انه لا يكون صادقا
التركيب لان المركب يفتقر الى اجزائه المتغايرة
له فيكون ممكنا والممكن لا يكون ^{لذاته} واجبا الرابع
وجوده انفعالا لا يكون جزم مرغبه والا كان ^{منفصلا} متعللا عن ذلك
الغير فيكون ممكنا الخامس انه لا يكون صادقا
على اثنين لما ياتي من دليل التوحيد الثانية
خواص الممكن ^{والمستلزام} الاول انه لا يكون احد الطرفين
اغنى الوجود والعدم اولى به من الاخر بل هما
معانسا وبار بالنسبة اليه ككفك الميراثان
ترجع احدهما على الاخر انما يكون السبب
لانه

لانه لو كان احدهما اولى به من الاخر فاما ان
يمكن وقوع الاخر والا فان كان الاول لم ^{وليه} تدرج
كافه وان كان الثاني كان المفروض ^{لذاته}
به واجبا له فيصير الممكن متا واجبا او متسعا
ان الممكن محتاج الى الموتر لانه لما استوى الطرفان
اغنى الوجود والعدم بالنسبة اليه انحال الخ
احدهما على الاخر الاربع والعلم به بدوي ^{الثاني}
ان الممكن الباقي محتاج الى الموتر وانما قلنا ذلك
لان الامكان لازم لما هيته الممكن ^{والتسا} ويتجلى فيه
عنه ولا نرم انقلابه من الامكان الى الوجود
او الاستناع وقد ثبت ان الاحتياج لازم للامكان

ولا يمكن ان لا يتم لما فيه الممكن ولا يتم الا بالضرورة
 فيكون الاحتياج لازما لما فيه الممكن وهو المطلوب
قال ولا شك في رضاء موجودا بالضرورة فان
 كان واجبا لذاته فالمطلوب وان كان ممكنا
 افقر الى موجود يجره بالضرورة فان كان كذلك
 واجبا فالمطلوب وان كان ممكنا افقر الى موجود
 اخر فان كان هو الاول او هو باطل بالضرورة
 وان كان ممكنا اخر تسلسل وهو باطل ايضا لان
 جميع احاد تلك السلسلة للجامعة جميع الممكنات
 يكون ممكنة بالضرورة فتشترط في امتناع وجود
 لذاته فلا بد لها من موجود خارج عنها بالضرورة
 جازم

فيكون واجبا بالضرورة وهو المطلوب **اقول** للعلماء
 في اشياء الصانع طريقان الاول هو الاستدلال
 بانارة الموجد الى السبب على وجوده كما اشار
 تع في كتابه العزيز بقوله سنرجم اياتنا الى
 وفي انفسهم حتى ينزلهم انه الحق وهو طوقا
 عليه السلام فانه استدلالا قول الذي هو
 المستلزم للحركة المستلزمة للحدث المستلزم
 للصانع التلوي هو ان نظير في الوجود نفسه
 الى الواجب والممكن حتى يشهد بوجوده
 صدق عنه جميع ما عداه من الممكنات واليه
 الاشارة في الترتيل بقوله تع او لم يكف بربك انه

انه على كل شيء شهيد والمضف ذكر في هذا
 الطريقين ^{الباب} طريقان معا فابشار الى الاول ^{ثبات} واعتقدا
 كونه قادر اوسيانى واما الثاني فهو المذكور
 هنا ونقر به ان نقول لو لم يكن الواجب ^{حدا}
 لزوم اما الدور والتسلسل والاد ^{باطلا} ثم نصمية
 فالملزم وهو عدم الواجب مثله في البطالة
 فتحتاج هنا الى بيان امرين احدهما بيان لزوم
 الدور والتسلسل والثاني بيان بطلانهما
 بيان الامر الاول فهو ان هنا ما هي ^{منصفة}
 بالوجود الخارجى بالضرورة فان كان الواجب ^{موجبا}
 معهما فهو المطلوب وان لم يكن يلزم استلزامها
 بطلانها

بطلانها في الامكان ذلك واسطة بينهما فلا بد
 من موثر حينئذ بالضرورة فموثرها ان كان ^{حدا}
 لذاته فهو المطلوب وان كان ممكنا افتقر الى
 موثر اخر فموثرها ان كان ما فرضنا اوله
 الدور وان كان ممكنا اخر بعدة فتقل الكلام
 اليه ونقول كما قلناه اوله ويلزم التسلسل
 بان لزومها واما بيان الامر الثاني وهو
 بطلانهما فنقول اما الدور فهو عبارة
 عن توقف الشيء على ما يتوقف عليه كما ثبت
 اعلى ب وب على وهو باطل ضرورة ^{اذ}
 يلزم منه ان يكون الشيء الواحد موجودا ^{معدوما}

بالضرورة

معا وهو محذور ذلك لانه اذا توقف على ب
 كان الالف متوقفا على ب وعلى ج جميع ما يتر
 عليه ب ومن جملة ما يتوقف عليه ب هو الالف
 نفسه فيلزم توقفه على نفسه والمتوقف
 متقدم على المتوقف فيلزم تقدمه على نفسه
 والمتقدم على نفسه مرتب انه متقدم
 موجود اقبل المتأخر فكونه محذورا قبل
 نفسه فيكون موجودا معدوما معا وهو محذور
 واما التسلسل فهو علة ومعلول لا يجب ان يكون
 التابو علة في لاحده وهكذا وهو ايضا باطل
 لان جميع احاد تلك السلسلة الجامعة لجميع
 الممكنات

كذلك

يكون ممكنة لانقسامها بالاصباح فتقتصر على جملة
 الامكان فتقتصر الى المؤثر فتوثرها اما نفسها او
 او لطايع عنها والاقسام كلها باطلة اما الالف
 فلا سخالة تأثير الشيء في نفسه ولا يلزم تقدمه
 على نفسه وهو باطل كما تقدم واما الثاني
 فلا بد لو كان المؤثر فيها جزئيا لزم ان يكون
 في نفسه لانه من جملة ما في علة ايضا فيلزم
 على نفسه وعلى علة وهو باطل ايضا واما الثالث
 فالجواب الاول انه يلزم ان يكون الخارج عنها
 اذا افترض اجتماع جملة الممكنات في تلك السلسلة
 يكون موجودا خارجا عنها الا الواجب بالاسطة

قال ابو الفوارس
 في جوابه
 ان الواجب بالاسطة
 هو الذي لا يمكن
 ان يكون له علة
 او اثر

بينهما فيلزم مطلوبنا الثاني انه لو كان الموثور
 كل واحد من تلك السلسلة امر خارجا عنها
 لزم اجتماع عليتين ثابتين على معلول واحد
 تخصي في ذلك لا يفرض ان كل واحد من
 تلك السلسلة موثر في لآخره وقد فرضنا ان
 الخارج في كل واحد منها فيلزم اجتماع عليتين
 معلول واحد تخصي وهو لا لزم استغناء
 عنهما حال احياحه اليهما فيجتمع النقصان
 مح فيبطل التسلسل مطلقا فقد بان بطلان
 الدور والتسلسل فيلزم المطالب وهو محو
 الواجب **قال** الفصل الثاني في صفاته الثبوتية

وهو ما لا يخفى عليه من
 انما هو المطلوب في
 هذا المقام

وهو

وهي ثمانية الاولى انه تعالى قادر محال ان العالم
 محدد لان كل جسم لا ينفك عن الحوادث اعني ^{جسم} ^{المادة}
 والكون وهما حادثان لا استدعاء لهما ^{للمفارقة}
 بالغير وما لا ينفك عن الحوادث فهو حادث بالضرورة
 فيكون الموثور فيه وهو الله تعالى قادر مختار لا ^{لولا}
 موبيا لم يتخلف اش عنه بالضرورة فيلزم
 قديم العالم او حدوث الله تعالى وهما باطلان **اقول**
 لما فرغ من اثبات الذات شرع في اثبات الصفات
 وقدم الصفات الثبوتية لانهما وجودية والسبب
 عدم الوجود اشرف والاشرف مقدم ^{على}
 غيره ^{العدم} وايند اكونه قادر لا استدعاء الوضع

١

المختصر

معا

1843

المميز الذي يقبل القسمة في الجهات اثنان ^{الجزء}
 والمكان شيء واحد وهو الفراغ المتوهم الذي ^{تغله}
 الاجسام بالوصول فيه والحركة هي حصول ^{الحركة}
 مكان بعد آخر والكون هو حصول اثنان في مكان
 واحد اذا اقرر هذا فقول كل ما كان ^{ثان}
 كان المتور فيه وهو الله تعالى محضاً رافضاً ودعوى ^{اول}
 العالم محدث والثاني انه يلزم منه ^{الحي}
 اما بيان الدعوى الاولى فلان المراد ^{الكل}
 هو السموات والارض وما بينهما وما بينهما وذلك
 اجسام واعراض وكلاهما حادثان ^{حادث}
 فلهما لا تخلو عن الحركة والكون ^{وكل}

س
العلم من اول الامر الى
ما هو الصانع الموفق في
خلق ما لا يدرك بالحواس
فان العلم من اول الامر الى
ما هو الصانع الموفق في
خلق ما لا يدرك بالحواس

ما لا يحلوا من الحوادث فهو حادث اما انما لا
 من الحركة والتكون فلا بد من كل جسم لا بد له من مكان
 ضرورة وخ اما ان يكون لا يضافه وهو الساكن او
 عنه وهو المتحرك ولا واسطة بينهما بالضرورة و
 انما حادثان فلا هما مسبوقان بالغير ولا في
 مسبوق بالغير فلا شيء من الحركة والتكون فيقدم
 حادثان لا واسطة بينهما اما انما مسبوقان
 للحركة عبارة عن الحصول الاول في المكان الثاني
 فيكون مسبوقا بالمكان الاول ضرورة والتكون عبارة
 عن الحصول الثاني في المكان الاول فيكون مسبوقا
 بالحصول الاول بالضرورة واما ان كل لا يحلوا

هو

فهو حادث فلا بد له لو لم يكن حادثا لما كان قد يما^خ
 اما ان يكون معه في القدم شيء من تلك الحوادث
 له او لا يكون فان كان الاول لزوم اجتماع القدم والحادث
 معاني الشيء الواحد وهو مح و ان كان الثاني يلزم
 ما علم ضرورة وهو امتناع السكالك الحوادث عنه
 مح واما الاعراض فلا بد منها حاجة في وجودها
 الاجسام والمحتاج الى الحادث هو اولي الجبر
 بيان دعوى ثابته فهو ان الحادث لما اصبغ
 بالعدم تارة وبالجود اخرى كان محلا في فقر
 المؤثر فان كان المؤثر محارا فهو المطلوب في كل
 موجبا لم يتخلف اثره عنه فيلزم قلم اثره لكن شجب

لا يخلو الجسم من الحركة
 كما لا يخلو الجسم من الوجود

انما لا يكون
 من تلك الحوادث
 انما لا يكون
 من تلك الحوادث

فيلزم حدوثه وصورته للقدرة وكذا الامر في مح
 لو كان الله ^٢ قد بان انه مع موجبا لزم اما قدم العالم او حد
 اقدمه فما باله لا يثبت انه قادر ومختار فهو المطلوب
قوله وقد رتبته تتعلق بجميع المقدورات لان العلة ^{المتحدة}
 في الامكان ونسبة ذاته الى الجميع بالتوحيد فيكون ^{قدرة}
 عامة **الاول** اثبت كونه قادرا في الجبله شرع في ^{المقتضى}
 عموم قدرته وقد رتبته في ذلك كما جفت قالوا انه لا ^{يصل}
 عنه الا الواحد والثوثة حيث دعوا انه لا يقدر ^{على}
 الشر والنظام حيث اعتقدوا انه لا يقدر على ^{الضيق}
 والجل حيث منع من قدرته على مثل مقدور ^{المختار}
 حيث لا قدرته على عين مقدورنا والمختل ^{ذلك}

فيلزم حدوثه وصورته للقدرة وكذا الامر في مح
 لو كان الله ^٢ قد بان انه مع موجبا لزم اما قدم العالم او حد
 اقدمه فما باله لا يثبت انه قادر ومختار فهو المطلوب
قوله وقد رتبته تتعلق بجميع المقدورات لان العلة ^{المتحدة}
 في الامكان ونسبة ذاته الى الجميع بالتوحيد فيكون ^{قدرة}
 عامة **الاول** اثبت كونه قادرا في الجبله شرع في ^{المقتضى}
 عموم قدرته وقد رتبته في ذلك كما جفت قالوا انه لا ^{يصل}
 عنه الا الواحد والثوثة حيث دعوا انه لا يقدر ^{على}
 الشر والنظام حيث اعتقدوا انه لا يقدر على ^{الضيق}
 والجل حيث منع من قدرته على مثل مقدور ^{المختار}
 حيث لا قدرته على عين مقدورنا والمختل ^{ذلك}

كله والدليل على ما ادعينا انه قد اثبت في المانع بالنية
 الزايدة وبالنسبة الى المقدور فيجب العقل العام ^و
 بيان الاول فهو ان المقصود كونه قادر ^{على}
 ونسبتها الى الجميع متساوية لغيرها فيكون ^{مقتضى}
 ايضا مساوية النية وهو المطلوب اما ^{بيان}
 فلا المقصود كونه الشئ مقدورا هو امكان ^{والممكن}
 مشترك بين الكل فيكون صحة المقدورية ايضا ^{مشتركة}
 بين الكل وهو المطلوب اذا اتفق المانع بالنسبة ^{الى}
 القادر وبالنسبة الى المقدور وجب العقل العام
 وهو المطلوب اعلم انه لا يلزم من العقل وقوع
 بل الواقع بقدرته هو البعض وان كان قادرا ^{على}

الكل والاشاعه وافقوا في عموم التعلق والادعوا

معده الوقوع وسبب بيان ذلك ان شاء الله قل

الثالث في انه تع عالم لانه فعل الافعال المنقطة

وكل من فعل ذلك فهو عالم بالضرورة ^{أو من}

التبوية كونه عالما والعالم هو المتيقن له الا

بجست کور غیر غایبہ عنہ والفضل الحکم المتصل هو

المفضل على امور غريبة والمستبع خواص

والدليل على كونه عالما جها لاول محمدا

وكل مختار عالم اما الصغرى فقد قربا منها و

الكبرى فلا رفل الجناح تابع لفصده وتحويل

شي من دون العلم به الثاني انه فصل الافعال

المسألة

جاء

المقبع

فعلها

المثقة وكل مكان كذلك فهو عالم اما ان فعل

الحكمة المفضة فذللا طاهر لم تدبر مخلوقا

التماويه فامتنع على حركاتها من خواص القصور

وكيفية تضاد المركبات ووضاها وهو

فت واما الارضية فما يظهر من حكمه ان

الثالث والامور الغريبة حاصلة فيها والحوادث

العجبة المثلثة عليها ولوم يكن الا فخلق

والحكمة المودعة في انشاءه وترتيب خلفه

وما یتربع علیها من المنافع کا اشارہ بجائے

نع اولم تفكروا في انفسهم فان من العجايب المود

في مينة الانسان كل عضو من اعضائه له قوة

اربعه
دوی

[illegible]

الى الغير فيكون الباري مع مقتضى فعله الغير وهو
 محال **الثالث** انه تعالى قادر وعالم فيكون
 بالضرورة **اقول** مضافاته التوتية كونه حيا
 للحكايا وليس الجبري حيا بعبارة عن صفاته
 بالقدرة والعلم وقال الاشاعرة هي صفة مغايرة
 لهذه **الصفة** والمحل الاول في الاصل عدم الزيادة والزيادة
 ثبت انه قادر وعالم **فكر** في ما هو المطلوب **قال** لا
 انه تعالى مريد وكاره لا يختص لافعال ايجاد ما في
 دور لولا بدله من محضه وهو لا ارادة ولا
 امر ونهي وهما يستلزمان الارادة والكراهية **اقول**
 انفق المسلمون كافة على وصفه بالارادة والحصول

تخصيص

هنا

فقال ابو الحسین الجبري هو عبارة عن علمه بما
 الفعل من المصلحة الداعية الى العبادة **قال** الخفا
 معناها انه غير مغلوب لا مكن معناها ان
 سلب كل هذا القابل للخلاف في الشيء كانه في
 الجبري في افضاله علمه بها وفي افضال غيره **اقول**
 فان اراد العلم المطلق فليس ارادة كما سيأتي **ان**
 اراد العلم المقيد بالمصلحة فهو كما قال ابو الحسین
 واما الام فهو مستلزم لارادة لانها وفاقا
 وجبا عنه من المعتزلة انما صفة زائدة معارضة
 والعلم محض صفة للفعل ثم اختلفوا فقالوا لا
 ذلك لا يريد بغيره قد تم ثم اختلفوا فقال المعتزلة

في قوله
 في قوله
 في قوله

من حادثة فالكراهية فالواهو قائم بذاته مع
لا في محل وسباني بطائر الزيادة فاذن الموت
ابو الحسن والدليل على ثبوت الارادة من وجهين
ان تخصيص الاما لا يحل في وقت دون آخر على
وجه دون آخر مع تساوي الاوقات ^{بالنسبة} والحوادث
الى الفاعل والفاعل لا بد له من محض ^{المحض} فذلك
اما القدرة الذاتية فهي مساوية ^{فليست} بالنسبة
للمحض ولا ناشئة عنها التاثير ولا يحاد من
ترجح واما العلم المطلق فذلك تابع ^{المذكور} للمحض
صدور فليس محضاً ولا كان متبوعاً
بأبى الصفات فظاهر انها ليست ^{فان} الصالحة المحض

المحض

المحض هو عالم خاص مقتض لغير المذكور ^{حيز}
صدور وهو العلم باشماله على مصلحة ^{لاخص}
الا في ذلك الوقت وعلى ذلك الوجه وذلك
هو الارادة التالي انه مع امر يقوله ايتمو الصلوة
ولم يقوله ولا تفرو الزنا ولا امر الشيء ^{الذي} الشيء
صدور والنوع الشيء لم كراهية ضرورية ^{فان}
مع مراد وكاره وهو المطلوب هنا فائدة ان ^{الارادة}
كراهية مع عمله باشمال الفعل على المفقد
عن اعاده كما ان ارادته هو عمله باشماله على
المصلحة الداعية الى العبادة ^{لنت} الثانية ارادة
زايدة على ما ذكرناه والالكات انما مقتضى كما

هذا هو العلم الذي هو
معرفة الله تعالى
والملائكة والنفوس
والجبروت والقيامة
والجنة والنار
والساعة واليوم الآخر
وهو العلم الذي هو
معرفة الله تعالى

قال الشاعر فيلزم تعدد القدماء او حادثا
في انه تم كما قال الكراميه فيكون محال للحادث
وهو باطل كما سياتي وما في غيره فيلزم جمع
الى الغير لا اليه واما لا في محل كما نقول المعبر
فيه فسادا لاول يلزم منه التسلل
الحادث مسوق بارادة المحدث في اذ حاد
وينقل الكلام وينسلل الثاني استحالة وجود
صفة لا في محل **قال** الخامسة انه تم مدركا
حي فيصح ان يدرك وقد ورد القرآن بثبوته له
اثباته **اقول** قد دللت الدلائل العقلية على
تم بلا درالك وهو زائد على العلم فانا نجد

صرون

حكمة

ضرورة من علم بالسواد والبياض والصب
وبيرادراكها وتلك الزيادة راجعة الى
الحاسة لكون قد دللت الدلائل العقلية على استحالة
الحواس والا لان علمه فيتحيل ذلك الزائد عليه
فادراكه هو علمه بالمدر كاحسن دليل
على صحة انصافه به هو ما دل على كونه
بكل المعلومات من كونه حيا فيصح ان يدرك
وقد ورد القرآن بثبوته له فيجب اثباته فادراكه
هو علمه بالمدر كات وذلك هو المطلوب **قال**
السادس انه تم فديم ان باق ابدى لانه واجب الوجود
فيتصل بعدم السابق واللاحق عليه **اقول** هذا

اربع اقسامه لوجوب وجوده فالقديم والارزاق
 لمجموع الارضه المحففة والمقدرة بالنسبة الى
 الماضي والباقي هو المستقر المصاحب لجميع الارضه
 كانتا ومقدرة بالنسبة الى المستقبل والستود
 الحيج والدليل على ذلك هو انه قد ثبت انه واجب
 فيتحقق عليه العدم مطلقا سواء كان سابقا
 فتقدير ان يكون قديما اذ لا اولا فاعلى
 ان يكون باقيا ابديا واذا افعال العدم المطلق
 قدمه وازليته وبقاؤه وابدية وهو المطلوب
 التابعة انه تم تكلم بالاجماع والمراد بالكلام
 ولاصوات المسموعة المنظمة ومعناه تكلم

وهو

يوجد الكلام وختم من الاجسام وتفسيره
 غير معقول **قول** من حمله صفاته الثبوتية
 مكملها وقد جمع المسائل على ذلك وحاصلها
 ومقامات اربع الاول طريق الى ثبوت هذه
 فقال الاشاعرة هو العقل وقال المعتزلة هو
 قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما وهو الحق
 العقل وما ذكره دليله فليس مام وقد جمع
 على ذلك وثبوت نبوتهم غير موقوف عليه
 الثاني وما صيته كلامه فروع الاشاعرة انه معنى
 بداته يعبر عنه بالعبارة المتخلفة المتغير
 والقدرة وليس محرف ولا صورة ولا اثر ولا معنى

في قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما
 وهو الحق العقل وما ذكره دليله فليس مام
 وقد جمع على ذلك وثبوت نبوتهم غير موقوف عليه
 الثاني وما صيته كلامه فروع الاشاعرة انه معنى
 بداته يعبر عنه بالعبارة المتخلفة المتغير

ولا اعتبار ولا غير ذلك من احوال الكلام وقت
 المعترلة والكرايمته والمسايله هو الحروف
 المركبة مركبا مفهما وللحق الاخير لوجوب الاول
 المتبادر الى اقسام العقلاء هو ما ذكرناه ^{للمعنى}
 لا يصحون الكلام من لم يتصف بذلك كالتاك
 الثاني انما ذكره غير مصور فان ^{المصور} المتصور اما
 التي تصدر عنها الحروف والاصوات وقد قالوا
 امر غيرها او العلم وقالوا هو غير ^{لست} وباقى الصفا
 صلحة لمصدرية ما قالوه واذا لم يكن ^{لن} تصور
 يصح اثباته اذا التصديق سبق ^{الشأ} بالتصور
 فيما يقوم به تلك الصفة اما الاشاعرة ^{الله} فلقولهم

باللغة

بالمعنى قالوا انه قائم بذاته مع واما القائلون
 فقد اختلفوا ايضا للخطاب له والكرايمته انه
 بذاته مع فسد هم هو المتكلم بالحروف والاصوات
 المعترلة وهو الحق فانه قائم بغيره بذاته كما هو
 الكلام في الشجرة فسمعه موصوفا ^{مطلقا} بالتكلم
 متكلم انه فعل الكلام لا قام به التكلم ^{لذلك} والذ
 على ذلك انما امر ممكن واسمع قادر على كل ^{الشيء}
 واما ما ذكره فممنوع وسند المنع من ^{الاول} حيث
 انه لو كان المتكلم من قام به الكلام كان ^{يقوم} هو الله
 الحروف في التور ككلاما وهو باطل لان ^{اللغة} اعمل
 لا يستعمل المتكلم الا من فعل الكلام ^{غير} ولهذا كان

مكلم وقالوا تكلم الجبى على السال المصروع غشياً
 ان الكلام المستوع من المصروع فاعله للجبى الثاني
 ان الكلام اما المعنى فبدان بطلانه او الحروف والصوت
 ولا يجوز قيامها بذاته ولا الكارخ احاسه
 وجودهما على وجود التماس ضرورة فيكون
 ذاحاسه وهو باطل الرابع قدومه وحديثه
 الاشاعن يقدم المعنى والمخالفة يقدم الحروف
 المعترلة بالحدوث وهو الحق لوجه الاول انه
 قدما لم تقدم القدم وهو باطل لان القول
 غير الله تع كقول الجماع ولهذا كقولنا انما
 قدم الاقنوم الثاني انه مركب من الحروف ولا
 الال

التي

التعميم السابق بوجوب كاحقه والتقديم
 عليه العدم الثالث انه لو كان قديماً لزم
 عليه تع واللازم باطل فالملزوم مثله بيان
 انه اخبر بارسال نوح في الارل ولم يرسله اد
 على الارل فيكون كذا الرابع انه يلزم منه
 بقوله اقيموا الصلوة واتوا الزكوة اذ لا مكالم
 الارل والقبض فميتع عليه تع الخامس قوله
 تع مانايتهم سر ذكرهم مصم محدث والذكر
 هو الفرائ لقوله انا نحن نزلنا الذكر وانما
 له ولقومك وصفه بالحدوث فلا يكون
 فقول المصنف تفسير الاشاعن غير معقول

الى ما ذكرناه في هذه المقامات **قال** ^{المتكلم}
 نعم صادق لان الكذب يتبع بالضرورة والله
 عنه ولا يتحاله التفضل عليه **قوله** ^{متن} متنا
 كونه صادقا والصدق هو الاخبار المطابقة
 والكذب هو الاخبار غير المطابقة لانه لم
 يكن صادقا لكان كاذبا وهو باطل
 الكذب يتبع ضرورة فيلزم ان الصادق
 القيق وهو باطل كاذبا وايضا الكذب ^{نقص}
 والبارى منزوع عن النقص **قوله** ^{المتكلم} فصل الثالث في
 صفات السلبية وهي سعة الاولى انه
 مركب لا كان مفقرا الى اجزاء والمفتقر

قوله

قوله ^{المتكلم} المافوع من الشبهة شرع في السلبية ^{المتكلم}
 صفات الاكرام والثانية صفات الحلال
 شيكان مجموع صفاته صفات الحلال
 قدرته باعتبار سلب العجز عنه واثبات العلم
 سلب الجهل عنه وكذا ما في الصفات ^{لحقته}
 المعقولات من صفاته ليس لا السلب ^{والاقتضا}
 واما كنه ذاته وصفاته فمحجوب عن النظر ^{لحقته}
 ولا يعلم ما هو الا ما هو وقد ذكر المصنف ^{سبعا}
 الاول انه ليس مركب والمركب هو ما ماله ^{ونقصه}
 البسيط وهو ما لا اجزله ثم التركيب قد يكون ^{حيا}
 كتركيب الاحياء من الجواهر لا فرد وقد

ذهبا التركيب الماهيات والحدود ^{حنا} ^{حنا}
 والفضول والمركب كمال المعين منقش ^خ
 ولا متناع تحققة وتحصاه خارجا ودها
 بدو حنه وجزوه غير لانه يسلب غنه ^{فكنا}
 الجز ليس بكل وما يلب عن التي فهو معا ^{لنا}
 فيكون المركب مضمرا الى الغير فيكون مكن ^{فلو}
 كان الباري جلت عظيمته مركبا لكان ^{مكننا}
 وهو ^ق ^{ال} ^{ثاني} ^{انه} ^{تق} ^{ليس} ^{بحسم} ^{وعنه}
 والا لا فطر المكان ولا متناع انفكا ^{لنا}
 فيكون حادثا وهو ^ق ^{ال} ^{باري} ^{يع} ^{ليس}
 للجسم هو ما له طول وعرض ^{مختلا}

والله

والعرض هو الحال في الجسم ولا جوده بدو
 والدليل على كونه ليس بجسم ولا عرض ^{حنا}
 لا ولانه لو كان احدهما كان مكننا ^{واللا}
 باطل فالمدروم مثله بيان ^{للا} ^{للا} ^{للا}
 ضروره ان كل جسم فانه منقش الى المكان ^{وكل}
 عرض منقش الى المحل والمكان ^{والمكان} ^{والمكان} ^{والمكان}
 الغير هها والمقشر الى غيره ^{مكن} ^{فلو} ^{كان}
 تعجما او عرضا لكان مكننا ^{لنا}
 جسا لكان حادثا وهو ^ق ^{ال} ^{باري} ^{يع} ^{ليس}
 جسم فهو لا يخلو امر الحوادث ^{وكل} ^{ما} ^{يخلو} ^{لنا}
 فهو حادث وقد قرنا ^{انه} ^{فلو} ^{كان} ^{جسم} ^{لنا}

لكنه قدیم فیمتجم الفیضان **قال** ولا یحجز
 ان یكون في محل ولا لا ففرأیه ولا حجة
 ولا لا ففرأیه **اقول** هذان وصفان
 الاول انه ليس في محل خلاف للنص
 وجمع من المتصورة والمعقود من الجواهر **فما**
 موجود بموجود على سبيل التبعیه فان
 هذا المعقود هو باطل ولا يلزم افتقار **الواجب**
 فان ارادو غیره فلا بد من تصور **الملك**
 علیه بالنف والإشبات الثاني انه قد ليس في
 الجملة مقصدا متحرك ومعلق الإشارة
 الكرامیه انه في الجملة الفوقانیة لما تصور
 العوض

الظواهر العقلية وهو باطل لانه لو كان في
 الجملة لكان اماع استغناء عنها فلا يحل
 فيها اومع افتقار ^{الواجب} فيكون ممكنا والظواهر
 العقلية لها تاويلات ومحال مذكورة
 مواضعها لانه لما دلت الدلالات العقلية
 على امتناع الجسمية ولو احضرها عليه ^{تاويل}
 غير الاستحالة العمل بها ولا الاجتماع ^{النفي}
 او العمل بالنقل والطراح العقل والالزم ^{العمل}
 النقل والطراح اصله ففي الامر الرابع وهو
 بالعقل وتأويل النقل **قال** ولا يصح عليه ^{العمل}
 الدلالة والامر لا امتناع المراجع **اقول** والامر واللذ

او بالنظر
 ولا ارثع النقيض
 فيلزم

امران وجدانیاں نہ یقیناً الی التفریح
 وقد يقال فيها ^{ان} الله ادراك الملائم من حيث
 هو ملائم واللام ادراك المنافر من حيث هو
 منافر وبها قد يكونان حسيين ولا عقليين
 اذا تقرر هذا فنقول اما اللام فهو متفصل ^{عليه}
 لاجتماع امر العقلاء اذ لا منافرة له مع اما الله
 فان كان حسيه فكذلك لا يتما من توابع المزج
 والمزاج متفصل عليه ^{ان} واللام كما جسمنا
 كانت عقلية فقد اثبتنا الحكماء له ^{حسنا} مع
 الباقوت من الاربابى مع متصف بكمال
 الاتوبه لاستغاله القصص عليه ومع ذلك

هو

وقد يكونان عقليين فان الادراك اذا كان
 حسيا

فهو مدرك لذاته وكما لا يكون مدركا ^{عظم}
 مدرك بآتم ادراك ولا يغفوا الله اذ ذلك
 المتكلمون فقد اطلقوا القول بنفى الله ^{لاعتقادها}
 بعضهم نفي الله العقلية ^{ذلك} لعدم ورود
 في الشرع الشريف فارصفاته مع وامانة ^{حقيقة}
 لا يجوز لغيره التهم بها الا بالاذن منه ^{وان} لانه
 كما لا يجازى في نظر العقل لكنه ليس ^{من الادراك}
 لجواز ان يكون غير جاز من جهة لا فعلها
قال ولا يتحد بغيره لامتناع الاتحاد مطلقا
اولا الاتحاد يقال على معنيين مجازي وحقيقي
اما المجازي فهو صيرورة الشئ شيئا ^{ليكن} اخر



والفساد اما من غير اضافة شئ اخر كما يقال
صار الهواماء وصار الماهواء وبإضافة
الآخر كما يقال صار التراب طينا بإضافة
اليه واما الحقيقي فهو صورة الشئ ^{الدين} المجرى
شئ واحد موجود اذا تقرر هذا فاعلم
ان الاول مستحيل عليه تع قطعا لاستحالة
والفساد عليه واما الثاني فقد قال بعض
المضاري انه ^{القول} للعد بالبيع فانهم قالوا
عنوما ذكرناه فهو ربط قطعا لا الاتحاد
مستحيل في نفسه فيستحيل اثباته لغيره اما

فهو ان المقدسين بعد اتحادهما اربعا محض
فلا اتحاد لاهما اثنان ولا وحدان عند
معافلا اتحاد بل وحدانك وان عدم
واحد
وبقي الآخر فلا اتحاد ايضا لعدم
تحد
بالموجود **قال** الثالث وان منع ليس محلا
للمواد
لاستماع افعالهم غير وامتناع الفصل
اول اعلم ان صفات تعطا اعتبارا واحدا
بما
بالمظهر النفس القدرة الذاتية والعلم
الذي
الغير ذلك من الصفات وثانيها بالنظر
تعلق تلك الصفات بقضائها كقول
القدر
بالمقدور والعلم بالمعلوم فهو هذا المعنى
الاستماع

في كونها امور اعتبارية اضافية متغيرة
بحسب بعد المتعلقات وتغايرها واما ^{عسا} ~~الاول~~
الاول فتمت الكرامة انما حادثه متقد
بحسب تعدد المتعلقات قالوا انه لم يكن قادرا
ولا لازله ثم صار قادرا ولم يكن عالما ثم صار ^{عسا}
والتخلفه فان المتعدد فيها ذكره التعلق
الاعتباري فان عواذلك فسلم ولا يقبل ^{جيب}
الاول لو كانت صفاته حادثه متعده لم
انفعاله وتغيره واللازم باطل فالملزوم كذا
بيان الملزومه من وجهين الاول انصافه
داسه فتعدها مستلزم لتغير الذات وانفعاله

ان

الثاني ان حدوث الصفه يستلزم حدث
قائمه في المحل لها وهو مستلزم لانفعاله
وتغيره لكن تغيرها هيته تع انفعاله ^{المحل}
فلا يكون صفاته حادثه وهو المطلوب الثاني
ان صفاته تع صفات كمال لانفعاله انقص
فلو كانت حادثه متعده لم خلوة من الكمال
والخفوت ^{الكمال} كمال نقص تعالى الله عنه
الرابعة انه لم يحيل عليه الروتة لان كل
مري هو ذو وجهة لانه اما مقابل او في حكم
المقابل بالضرورة فيكون جسماء وهو حجج ^{المحل}
تع لن تراها ولن النافية للتاسيد ^{المحل} ~~اول~~ ^{المحل}

والمتعلقة بالاشغال المروية بالبصر ^ص وتجرد
المجسمه والكراميه الحوار الرويه بالبصر
المولجه واما الاشاعرة فاعتقدوا ^{وتخلف}
وقالوا بصحة رويته في الغلو جميع العقلا
بعضهم وقال ليس مرادنا بالرويه الا ^{اخرج} انطباع
الشعاع بل الحالة التي تحصل من رويته ^{السبب}
بعين العلم به وقال بعضهم معنى الرويه هو
ينكشف لعباده المؤمنين في الآخرة انكشاف
المد والمخير والحق انهم ان عنوان ذلك الكشاف ^{التمام}
هو مسلم فان المعارف تصير يوم القسامه ضرورية
ولا فلا يتصور منه الا الرويه وهو باطل عقلا

اما

اما عقلا فلا بد لو كان ^{مسما} مكان في جهة
فيكون حتما وهو باطل كما تقدم بيان ^{الاول}
ان كل مسمى فهو باطل اما مقابل او في حكم
المقابل كالصورة في المرات وذلك لضرورة
وكل مقابل او في حكمه فهو في جهة فلو كان ^{في}
تعمسا لكان في جهة واما سمعا فلوجه ^{الاول}
ان موسى عليه السلام لما سأل الرويه ^{حسب}
بلن تراني ولم يلقني التاييد نقلا من اصل ^{اللفظ}
واذا المراد موسى لم يره غيره بطريق ^{الاول}
والثاني قوله تع لا تدركه الابصار ^{ينفخ} وتفتح
الادراك الابصار له فيكون ثابتا له ^{نقصا}

ل
فقط طلب الروية ورتب الدف
لو عيدا قال قدس الواموسى الكبر
فقالوا اربنا الله جرة فاحذتهم الصفة
نظلمهم وقال الذين لا يرجون لقائنا لو لا ان
علينا الملائكة او نرى ربنا لقد استكبروا
انفسهم وعتوا عتوا كبيرا الى اخره **المنته**
في تقي الشريعة مع السمع والتماع فيفسد
الوجود لا تستلزام التركيب لا شترال الجبين
كونها واجبي الوجود فلا بد من **ما ينزل**
اسموا المتكلمين والحكما على سلب الشريك
لوجود الدلائل السمعية دالة عليه والجماع **الانها**

وهو

وهو حجة هنا لعدم توقف صدقهم على بق
الوحدانية **ثالث** دليل المتكلمين في ليل التماع هو
ما خوذ من قوله تع لو كان فيها الهة الا الله
لفسد تاقيره انه لو كان شريك لزم فساد
نظام الوجود وهو باطل وبما ان ذلك انه
لو تعلق ارادة احدهما باجماع **مقول**
فلا يخلو اما ان يمكن للاخر ارادة سكونه
اولا فان تمكن فلا يخلو اما ان يقع مرادها
في لزم اجتماع متناقضين ولا يقع مرادها
في لزم مخلو الجسم من الحركة والسكون **مراد**
احدهما ففيه فسادا احدهما ترجع بالجمع

وثانيها عجز الاخر وان لم يمكن للاخر ارادة
 سكونه فيلزم عجزه اذ لا مانع الاقلوا ارادة
 تلك الغير لكن عجزه والترحيم يلزم ^{فلزم}
 فساد نظام الوجود وهو محال ايضا ^{والشاهد}
 دليل الحكماء وتقريظه انه لو كان في الوجود
 الوجود لزم امكانها وبيان ذلك انها لا تتوكل
 وجوب الوجود فلا يخفى اما ان يقينها لا قائم
 لمحصل الاشياء وان قل لزم تركيب كل واحد
 من مادة المشاركة ومقتابه الممايزه وكل مركب
 ممكن فيكونان فكلين هذا **خلف قال** الشبهة
 في ثلث المعاني والاحوال عرابه تعالى لانه لو كان

قادرًا

قادر انقدرة او عالم بعلم او غيره ذلك ^{فقد}
 في صفاته الى ذلك المعنى فكون ممكننا هذا ^{خلف}
اقول ذهب الاشاعرة في انه تعالى قادر بقدرته
 وعالم بعلم وحجته الى غير ذلك من الصفات
 وهي معارف قديمة زائدة على ذاته قائمة بها ^{والشاهد}
 المشيئة انه تعالى مساوي لغيره من الزوايا ^{والشاهد}
 بحاله يسمى الالهة وتلك الحاله توجب الحكمة ^{والشاهد}
 اربعة هي القادرية والعالمية والحية والموهبة ^{والشاهد}
 ولها عند عدم صفة لموجود لا توصف بالوجود ^{والشاهد}
 ولا بالعدم والبارئ تعالى قادر باعتبار تلك الصفات ^{والشاهد}
 وعالم تلك العالمات الغير خلقه وقات الحكمة ^{والشاهد}

والشاهد ان الله تعالى لا يتغير بغيره ولا يتغير بغيره ولا يتغير بغيره

من المتكثير انه تعالى قادر لذاته وعالم لذاته
 الى غير ذلك من الصفات وما يتصور منه ^{الرجاء}
 من قولنا ذات عالمه وقادره قائل الامور ^{اعني}
 زائدة والاهل لا الخارج وهو الحق ولنا
 انه لو كان قادرا بقدره او قادريه او عالما ^{علم}
 او عالمه المعرف ذلك من الصفات لزم افتقار ^{حاله}
 الواجب وصفاته الى غيره لا تلك المعاني ^{حاله}
 مغايرة لذاته قطعا وكل مفتقر الى غيره ممكن
 فلو كانت صفاته زائدة على ذاته لكان ^{ممكن}
 هذا ^{خالف} للسابعة انه تعالى ليس محتاجا ^{بحاجة}
 وجوده دون غيره يقتضون غير ^{استغناء}

عن

عنه وافتقار غيره اليه ^{اول من صفات}
 كونه غنيا ليس محتاجا الى غيره مطلقا ^{كل}
 في الذات ولا في الصفات وذلك لان ^ب
 الوجود الثابت له مقتضى لاستغناء ^{مطلقا}
 عن مجموع ماعداه فلو كان محتارا لزم افتقار
 فيكون ممكنا تعالى الله عنه بل البارز ^{عنه}
 جل عظمته مستغنى عن مجموع ماعداه ^{والكل}
 رتبة من شحات وجوده وذره من ذرات ^{وجوده}
^{س. الرابع} قال الفيلسوف في العبد وفيه مباحث ^{العقل}
 فاض بالضرورة ان من الافضل ما حسن ^{كثرة}
 الوديعه والاحسان والصدق ^{بعضها}

ما هو قبح كالظلم والكذاب الضار وطهرك
 بهما من قبح الشرايع كالمحده وحكما الهند ^{بقا}
 لو انتفيا عقلا انتفيا سمعا لا انتفيا قبح الكذب
 حينئذ من الشرايع اول لما فرغ مباحث التوحيد
 شرع في مباحث العدل والمراد بالعدل هو ^{تتبع}
 البارئ عن فعل القبيح والاختلال بالواجب ^{ولنا}
 توقف ذلك على معرفة الحسن والقبح العقليين فلم
 البحث فيه واعلم ان الفعل ضروري ^{هو} التصور
 مما انما ان يكون له وصف زائد على حدوده ^{اولا}
والثاني كحركة الساع والنايم والاول
 اما ان ينظر العقل من ذلك والزائد ^{والاول}

هو

هو القبح والثاني هو الذي لا ينظر العقل منه ^{اما}
 انساؤه ضله وتركه وهو المباح او لا يتساو ^{من تركه فهو مباح}
 ترج تركه فهو المكروه وان ترج فعله فاما قبح ^{للمنع}
 من تركه فهو الواجب او مع جواز تركه وهو ^{المستند}
 اذا تقرر هذا فاعلم ان الحسن والقبح يقالان ^{على}
 لثمة معار الاول لكون الشيء صفة كمال كقولنا
 العلم حسن او صفة نقص كقولنا الجهل قبيح ^{الثاني}
 كون الشيء مباحا للطبع كالمستلذات او مضافا ^{للمنع}
 له كالا لام الثاني لكون الحسن ما يتقبح ^{على} صفة ^{المع}
 عاجلا والثواب عاجلا والقبح ما يتقبح ^{فعله} على ^{بها}
 الذم عاجلا او العقاب عاجلا ولا خلاف في

من تركه فهو مباح
 من القبح فهو محرم
 والآدم

عقلين اما باعتبار الاولين واما باعتبار
الثالث فاختلاف المتكلمون فيه فقال
الاشاعرة ليس في العقل ما يدل على ^{الحسن}
والقيح بهذا المعنى بل الشرع فما حسن فهو
الحسن وما قبحه فهو القبح واما المعتزلة و
والامامية في العقل ما يدل على ذلك ^{الحسن}
حسن في نفسه والقبح قبح في نفسه سواء حكم
الشاعر بذلك او لا وفيه هو على ذلك بوجه
الاول انا نعلم ضرورة حسن بعض الافعال
كالصدق والتابع والانصاف والاحسان
وردد الوديعة وانقاذ المالك وامثالها

ذلك

ذلك وقيح بعض الافعال كالكذب ^{الضيق}
والظلم والاساءة غير المتحققة وامثال ذلك
من غير مخالفة شيء فيه ولذا كان هذا
الحكم مركزا في جبلته الانسان فانا اذا
لتخص ان صدق فلرب دينار وراكنت
فلك دينار استوى لامر بالنسبة اليه فانه
بمجرد ^{عقله} العقلية يميل الى الصدق الثاني
لو كان مدار الحسن والقبح هو الشرع لا غير
الا يتحققا بدون واللازم باطل والملازم
مثله اما بيان بطلان اللازم فلان من
الشرع ولا يحكم به كالمحمدة والحكماء ^{يعتقدون} عند قاتم

حسن بعض الافعال وقيم بعض من غير قف
فقد ثبت فلو كانا انما يعلم بالشرع لما حكم به
هو الثالث انه لو اتفق الحسن والقيم ^{بما}
اتفق الحسن والقيم الشرعي واللازم باطل
اتفاقا فلذلك الملزوم وبما الملائمة ^{تتفق}
في الكذب من الشرع اذ العقل ^{نفسه} يحكم
وهو يقيم الكذب نفسه واذا اتفق فتح
الكذب منه اتفق الوثوق بحسن ما اخبرنا
وقيم ما اخبرنا بيقينه ^{الثاني} واما فاعلموا
والضرورة قاضية بذلك للفرق الضروري
بين منقوط الانسان من سطح ^{الشرع} وتزوله على

وانه

وانه لو لا ذلك لامتنع تكليفنا بشئ فلا نصيبنا
وليقع ان مخلق الفعل فينا ثم يعيد بنا عليه
ولسمع ^{اذا} صابا بالحسن لا شعري ومن
تابعته الى الافعال كلها واقعة بقدره
تبع وانما لافضل للعبد اصدوقا بعض الاشعة
ار ذات الفعل من الله والعبد له تلبس ^{فتر}
الكذب بانه كون الفعل طاعة او مفسدة وقد
بعضهم معناه ان العبد اذا اضم العرف ^{الله}
تبع الفعل عاقبه وقل المعترلة والزبدية ^{والافاق}
الافعال الصادقة من العبد وصفاتها
والكذب الذي ذكره كلها واقعة بقدره ^{العبد}

واختياره والله ليس محصور على فعله بل له ان
 يفعل وله ان لا يفعل وهو الحق لوجوه ^{الاول}
 المنجدة تفرقه ضرورة يبرصد ورالفعل منا
 تابعا للقصد والداعي كالترويض من السطح ^{على}
 الدرج ويبرصد ورالفعل لذلك كالسقوط
 منه اتمامه القاهر او مع الغفلة فانا نقدر ^{على}
 الترف في الاول دور الثاني ولو كانت ^{المتا}
 لبت متا كانت على وتيرة واحدة ^{غير فرق}
 لكن الفرق حاصل فيكون متا وهو المطلوب
 الثاني لو لم يكن العبد موحدا لا فقال ^{في}
 تكليفه ولا لزم تكليف ما لا يطاق ^{تلقا}

ذلك لانح غير قادر على ما كلف به كان ^{تكلفا}
 بما لا يطاق وهو باطل بالاجماع واذا لم ^{يكن}
 مكلفا لم يكن عاصيا بالخالفه له لكنه عا
 بالاجماع الثالث انه لو لم يكن العبد قادرا
 موحدا للفعل كما الله تعالى لم الظالمين ^{يؤمر}
 ذلك الفعل القبح اذا كان ^{حاصلا} ^{منه} ^{تبع}
 معاقبه العبد عليه لانه لم يفعله لكنه ^{تبع}
 اتفقا فيكون ظالما ^{تبع} عنه الرابع الكتاب
 العزيز الذي هو فرقان بين الحق والباطل
 مشهور باضافة الفعل الى العبد والله واقع
 بمشيئته كقوله تعالى فويل للذين يكذبون الكتاب

بايد بهم اشجعون الا الظن حتى يغيروا ما
 بانفسهم من يعمل سوء فيجزيه لكل امرؤ بما كتب
 وحين جزاء بما كانوا يعملون الى غير ذلك
 وكذلك الايات الوعد والوعيد والتمني^{التمني}
 وهو اكثر من ان يخص **التمني** الثالث والاربع
 القبح عليه تع لانه تعالى صار فاعله وهو
 العلم بالقبح ولا داعي له اليه لانه اما داعي^{الحق}
 المستغنى عليه او الحكمة وهي مستغنى صاوة
 ولانه لو جاز صدوره منه لمتنع اثبات
 النبوات **ان** التعديل ان يكون باري تع فاعلا
 للقيح وهو مذهب المعتزلة وعند الامامية

هو

هو فاعل لكل حسنا كان وقبحا والدليل على
 ما قلناه وجهان الاول ان الصادق عليه
 موجود الداعي اليه معدوم وكل ما كان
 امتنع الفعل ضرورة اما وجود الصار
 فهو القبح والله تع عال به اما عدم الداعي^{قلته}
 اما داعي الحاجة اليه وهو عليه تع فح لانه
 محتاج واما داعي الحكمة الموجودة فيه وهو
 مح ايضا لانه القبح لاحكامه فيه الثاني انه
 لو جاز فعل القبح امتنع اثبات النبوة والادب
 باطل اجتماعا فالملزم ومثله بيان الملائكة
 انه لا يقبح منه تصديق الكاذب ومع ذلك

لا يمكن الجزم بحجة النبوه وهو ظاهر **قوله**
 في تحصيل عليه ارادة القبح لانها في حجة **اقول**
 ذهب الاشاعرة انه تع مراد الجميع الكائنا
 حسنة كانت او قبيحة شر كانتا وخير انما
 كانتا وكفر لانه موجد لكل فهو مريد له
 وذهب المعتزلة لاسمالة ارادته للقبح الكفر
 وهو الحق لا ارادة القبح ايضا في حجة لانهم
 ان العقل كما يدعون فاعل القبح فكذا امره
 الامر به فقول ايضا رحمه الله في المتقاء النتيجة
 اي يلزم مراد متناع فعل القبح امتناع ارادته
 الرابع انه تع يفعل الغرض لدلالة القرأ عليه
 ولا

والاستلزام تقييد العتب وهو فيج **اقول** ذهب
 الاشاعرة الى انه تع لا يفعل الغرض ولا الكا
 ناقصا مستكلا بل للالغرض وفي المعتز
 افاضل تع معللة بالاعراض ولا لكان
 تعالى الله عن ذلك وهو مذهب اصحابنا
 الامامية وهو الحق لصح نقل وعقل انما
 النقل فدلالة القرأ عليه ظاهر **قوله**
الحسبتم انما خلقناكم عبثا وما خلقنا
الانس الا ليعبدون وما خلقنا السما
والارض وما بينهما باطلا ذلك الذي
 كفر واواما العقل فهو انه لو لا ذلك لزم

ان يكون عابثا واللازم باطل اما بيان اللزوم
 فظاهر واما بيان اللازم العيني فمبين واليقين
 لا يتبعه الحكم واما قولهم كما فاعاد للعرض
 كما مستكلا بل لا العرض فانما يلزم استكمال
 اركان العرض عايدا اليه لكنه ليس كذلك
 بل هو عايد اما الى المنفعة العبد او لا فظنا
 نظام الجود وذلك العرض لا يلزم منه الاستكمال
 قال وليس العرض الاضراس ليقبح بل للنفع **اول**
 لما ثبتا ففعله تع بالعرض وان العرض عايد
 الى غير فليس العرض حينئذ لضرار ذلك الغير
 ذلك يوجب عند العقلاء كمن قادم الى غير حطما

مستوفى

مستوفى ما يريد به قتله اذا لم يكن العرض لضرار
 يقين بالنفع وهو المطلوب **الاول** فلا بد من التكليف
 وهو بعث من تحت طاعة علم ما فيه مشقة على
 جهة الابتداء بشرط الاعلام **اول** لما ثبت ان
 ان العرض من فضله تع تقع العبد ولا تنفع حقيقة
 الا الثواب لا ما عداه اما رفع ضرر او ^{حليب}
 نفع غير مستقر ولا يحسن ان يكون ذلك غرضا ^{لحقاق}
 العبد ثم ان الثواب يقع ابتداء به كما ياتي ^{فلقض}
 الحكمة توسط التكليف والتكليف لغه ^{خوفه}
 من الكلفة وهي المشقة واصطلاحا ما ذكره
 المصنف رحمه الله فالبعث على انشئ هو الجمل

عليه ومحب طاعته هو الله تعالى فلهذا قال
 على جهة الابتداء ولأن وجوب طاعة غيره
 تعالى كالنقص على الله عليه وآله والامام والوالد
 والسيد والمنعم تابع ومقتض على طاعة الله تعالى
 وقوله على ما فيه مشقة لاختيار على المشقة
 كالبعث على النكاح والمستند واكل المسئلة
 الاطعمة وقوله بشرط الاعلام المكلف بما
 به وهو مشروط بحسن التكليف وشرايط
 حنة لانه الاول عايدة الى التكليف نفسه
 وهو اربعة الاول شفاء المفسدة فيه لا
 قبح الثاني تقدم تكليف على وقت الفعل

امكان

امكان متعلقه لا يقع التكليف المحتمل
 ثبوت صفة زايده على حنة اذ لا تكليف
 بالمباح الثاني عايدة الى المكلف وهو
 التكليف وهو اربعة الاول علمه بصفات
 مكوينة حسنا او قبحا الثاني علمه بقدر ما
 يتحققه كل واحد من المكلفين من ثواب وعقاب
 الثالث قدرته على ايضا من المصالح الرابع كونه
 غير فاعل للقيح الثالث غير عايدة الى المكلف
 وهو محتمل التكليف وهو ثلثة الاول قدرته على
 الفعل لاستحالة التكليف بما لا يطاق
 الا على نقط المصاحف والرض الطبراني

عليه بما كلف به او امكان علمه به فالحمل
 المتكسر من العلم غير معدور الشاك المتكسر
 الله الفعل ثم متعلق للكلية اما علم اوطن
 او علم على اما العلم فاما عقلي كالعلم بالله
 وصفاته وعدله والنبوه والامامة او
 كالشرعيات واما الظن فكما في جهة
 واما العمل فكما العبادات **ل** ولا لكان
 باليقين حيث خلق الشهوات والميل الى
 والنفور عن الجسد فلا بد من زاجر وهو
اول هذه الاشارة الى وجوب التكليف
 الحكمة مذهب المعتزلة وهو الحق خالفا

لا

لا مشعرة فانهم لم يوجبوا على الله شيئا
 ولا غيره والدليل على ما قلناه انه لو كان
 ذلك لكان الله تعالى فاعلا للقيس وبيان ذلك
 والعبد الشهوات والميل الى القبح والنفرة
 عن الحسن فلو لم يقر عبده وبكلفه بوجوب
 وقبح القبح وبعده ويتوعد له لكان الله مغفرا
 باليقين والاعراض باليقين **قبح** والعلم غير كاف
 الدم وقضاء الوطن **اول** هذا جواب عن سوال
 تقدير السؤال وكلاهما التمتع عليه ويكون العرض
 هنا مساويا ولا لكان ظاهرا وهنا فوايد
 العرض هو النفع المستحق لخالع تعظيم

فبقيد المسحوق خرج التفصيل وبقيد الخلو
التعظيم خرج الثواب الثاني لا يحب دوام
العوض لانه يحسن في الشاهد ركوب ^{حواله}
الخطره ومكاداة المشاق العظمه لنقطع
قليل الثالث العوض لا يحب حصوله في الدوام
لجوارار ^{بصل} الله المصلحة في اخيره
قد يكون حاصلا في الدنيا وقد لا يكون
الرابع الذي يصل اليه عوض الله في الآخرة
اما ان يكون من اهل الثواب فيكفيه ايضا
اعواضه اليه ما يفرقها الله على الاوقات
او يفضل عليه بمثلها وان كان من اهل العقاب

استقط

استقط بها حر امر عقابه بحيث لا يظهر له
التخفيف بان يفرق المقدر على الاوقات ^{من}
الاله الصاد رغبنا بامرنا تعالى او باي احد
والصادر عن غير العاقل كالجها وان وكذا
ما يصدر عنه تع من تقوية المنفعة لمصلحة
الغير وانزال الغم الحاصل من غير فعل ^{الصد}
عوض ذلك كله على الله تع لعدله وكرمه ^{قال}
الفصل الخامس في النبوة النبي صل الله عليه
هو انسان المختبر عن الله تع بغير واسطة احد
من البشر ^{قال} لما فرغ من صلحنا العدل ان
ذلك مباحث النبوة ليفرغها عليه ^{النبي} وعرف

صلى الله عليه وآله الانسان المختبر عن الله
بغير واسطة احد من الشرفيقه ^{الانسان}
يخرج الملك وبقيد المختبر عن الله تعيجه ^{المختبر}
عن غيره وبقيد واسطة بشر يخرج الامم
عليه السلام والعالم فانها مختبر ^{الله}
تع بواسطة النبي اذا تقرر هذا فاعلم ان
النبوة مع حسن اخلاق البراهمة واجبة
والحكمة خلافة الارشاد عن والدليل على
هوانه لما كان المقصود من ايجاد الخلق
هو المصلحة العائدة اليهم كما استعانهم
بما فيه مصالحهم وردعهم عما فيه مفسدهم

والجبر

واجبا والحكمة وذلك لما في احوالهم
هو انه لما كانت الضرورة داعية في
حفظ النوع للانسان الى الاجتماع ^{الله}
يحصل معه مقاومة كل واحد لخصمه
فيما يحتاج اليه من ان لا يترك ذلك الاجتماع
تجاذيا وتنازعا يحصل من جهة كل واحد
لنفسه واردة المنفعة طارئة وغيره
بحيث يقضى له في هذا النوع واصلا
له فاقضت الحكمة وجود هذا النوع
شرعا بغيره من النوع بحيث يتقاد كل امرئ
وبه عنده نجره ثم لو فرض ذلك الشرع

اليهم يحصل ما كان ^{أولا} اذ لكل واحد ^{منهم}
يقضه عقله وميل يوجبه طبعه فلا
ح مشاع ممتزايات ودلالات تدل
على صدقه يشرع ذلك الشرع مبلغا له عن
بعد فيه المطيع يتوعد المعاصي ليكور ذلك
ادعى الحانقياد هلاله ونبيه واما الخوال
معادهم فهو انه لما كانت السعادة ضرو^{رية}
لا تحصل الاكمال النفس بالمعارف الحقيقة
والاعمال الصالحة وكان ^{منه} التعلق بالامور الد^{نيوية}
وانهار العقل في الملبس البدنيه ما نفعنا
در ذلك على الوجه الامور ^{التي} النهج الاضواء ^{التي}
اذراك

ادراكه لكن مع مخالفة الشك ومعارضة
الوهم فلا بد من وجود شخص يحصل له
ذلك التعلق بالماضي بحيث يقرهم الدلائل ^{وغيرها}
وينزع الشبهات ويدفعها ويعضد ^{هنا}
اليه عقولهم ويبرهم ما لم يتدوا اليه
ويذكرهم معبودهم وخالفهم ويقرهم ^{التي}
والاعمال الصالحة ما يحسن على ^{وجه}
يوجب لهم الرقي عند ربهم ويكرز ما عليهم
ليستحفظوا التذكر بالتكرير لا يتولى عليهم
السهو والنسيان ^{الذي} مما كالمطبقه ^{كالطبيعة}
الثانية الانسار وذلك النفس المقترنة

احوال المعاش والمعاد هو النبي صلى الله
عليه واله فالنبي واجب في الحكمة وهو
المطلوب **لوقيه** مباحث اى فينبه
محمد صلوات الله عليه محمد ابراهيم الله
بن عبد المطلب رسول الله صلى الله
عليه واله لانه ظهر على يد المعجزة وانشقاق
القمر ونبوع الماء من اصابه واشباع
الخلق الكثير من الطعام اليسير القليل
وتسريح الحصى وكفه وهو اكثر من ان ^{يحصه}
وادعى النبوة فيكون صادقا والارم
اغرا المكفين بالقيح فيكون **عاجلا** **اولا** **المتكاف**

المصا

المصاحم مختلف بحسب اختلافات ^{الانبياء}
والاشخاص كالمريض الذي يختلف احواله
وكيفية المعالجة واستعمال الادوية
بحسب اختلاف مزاجه في تنزله في ^{الارض}
بحسب عياج في وقت بما يستحيل معالجة
به وقت اخر كان النبوة الشريفة مختلفين ^{بحسب}
اختلاف مصاحم الخلق في ازمانهم
واشخاصهم وذلك هو السر في نسخ الشرائع
بعضها ببعض الى اشهر النبوة ^{والشرع}
المنسنا محمد صلى الله عليه واله الله
اقتضت الحكمة كون نبوته وشرعيته

بالسمان لا تقدمها باقين بيقا ^{بالحج}
 والدليل على صحة نبوته صلى الله عليه
 والهوانه ادعى النبوة وظهر المعجز على ^{يده}
 كل من كان كذلك كان نبياً حقاً فتحتاج
 المسان امور ثلثة الاول انه ادعى النبوة
 الثاني ظهر المعجز على يده الثالث ان كل
 من كان كذلك فهو نبي حق اما الاول
 فهو ثبات اجماع من الناس بحسب ما يكره
 احد واما الثاني فلا من المعجز لامر الخلق
 للعادة المطابق للدعوى المتخذة على ^{الخلق}
 الايتار مثله اما اعتبار خرق العادة

٦٠

اذ لولا لما كان بمعجز الطلوع الشمس من
 مشرقها واما مطابقة الدعوى فله لاله
 على صدق مدعيه اذ لو خالف كما في
 قضية مسله الكذاب لما دل على صدق
واما التعذر على الخلق لايتار مثله فلا
 لو كان اكثر الوقوع لما دل ايضا على النبوة
 ولا شك في ظهور المعجزات على يد نبينا
 محمد صلى الله عليه واله وذلك معلوم
 بالتواتر الذي يفيد العلم ضرورة فمن ذلك
 القرآن الكريم الذي محمدي به عرب العرباء
 حتى دعاهم عنهم المحاريبه ومثله



والذي حصل به دهاب نفوسهم واموالهم
ونسي دراهم ونسائهم مع انهم كانوا اقل
على ذلك لتمكينهم من مفردات الاجوبة ^{فقد}
عرف ذلك الى المحاربة دليل على عجزهم اذا
العاقل لا يختار الا صعب مع انجاء ^{الاهل}
الا لعجزه عنه ومن ذلك الشقاق القوي
الماتر اصابعه واشباع الخلق الكثير
من الطعام اليسير وتيسر ^{كف} الحصى في
وكلام الدراع المسمومة وخير ^{كام} الخدع
لحيوانات الصامة والاحبار بالمغيبات
واستجابة دعائه وغير ذلك مما ^{كثيرة} يحيط

وهذا

وذلك معلوم في كتب المعجزات والقوانين
حتى حفظ منه ما يذيق على الالف الذي
اعظمها واشرفها الكتاب العزيز الذي
لا ياتيه الباطل من يده ولا من خلفه
ولا قتل الطباع ولا تنجس السماء ولا خلق
بكثرة الرد اليه ولا على الظلمات لابه
والثالث فلانه لو لم يكن صادقا في دعواه
النبوة لكان كاذبا وهو باطل اذ يلزم منه
الاغترار المكلفين باتباع الكاذب وذلك
فيه لا يفعله الحكيم ^{الثاني} في وجوه
عصمته العصمة لطف يفعله الله تعالى

بالمكلف بحيث لا يكون له داع الى التل^{ال} الطاعة
 وارتكاب المعصية مع قدرته على ذلك
 كولا ذلك المحصل الوثوق بقولهم فانفتحت
 البعثة وهو مح^قل واعلم ان المعصوم ليس
 غيره من الاطراف المقربة ويحصل له زيادة
 عاقبة الاجل ملكة نفسانية لطفه
 الله بحيث لا يختار مع تزل الطاعة ولا فعل
 المعصية ^{بعضهم} بل ذلك وذهب
 الى ان المعصوم لا يمكنه الاتيان بالمعصية
 فهو باطل والاما استحقاقها اذا تقر^ر
 فاعلم ان الناس اختلفوا في عصمة ^{انبياء}

عليهم

عليهم السلام مجوزات الخواص عليهم الدواعي
 وعندهم ان كل ذنب كفر والحشوية يجوزوا
 الاقدام على الكبائر ومنهم من منعها عما
 لا سهوا وجوز وتعد الصغار والاشغار
 منعوا الكبائر مطلقا وجوزوا في الصغار
 سهوا والامامية اوجبوا العصمة مطلقا
 عن كل عصية عما اوسرها وهو الحق ^{حين}
 الاول ما اشار^ت ^{بعضهم} من غير ان الله لم
 يكن الانبياء معصومين لانفتحت باب^ة ^{بعضهم}
 واللازم باطل فالملزوم مثله بيان^ة
 اذا جازت المعصية عليهم ^ق المحصل الدواعي

بصحة قولهم بحوان الكذب عليهم واذا لم
يحصل الوثوق لم يحصل الانقياد لا مريم
ونبيهم قنفي فائدة بعثتهم وهو مع الثاني
لو صدر عنهم الذنب لوجب اتباعهم ^{لا اله الا الله}
النقل على وجوب اتباعهم لكن الامر ^{بهم} بالاتباع
فح لانه يقع فيكون صدور الذنب عنهم ^{محمدا}
وهو المطلوب ^{في} الثالث في انقضاء
مر اول عمره الى اخره لعدم الانقياد ^{القلوب}
الطاعة من عهد منه في سالف عمره ^{الاول}
المعاصي من الصغائر والكبائر وما
تنفر النفس منه ^{ان} اذهب الفايلا بعصمتهم

فمن

فما قلناه عنهم الاختصاص ذلك ^{فيما}
الوصي واما قبله فمنعوا قبله الكفر ^{الاجل}
على الذنب قال اصحابنا لوجوب العزمة
مطلقا قبل الوحي بعده الى اخره ^{العلم}
والدليل عليه ما ذكره المصنف وهو ^{ظاهر}
واما ما ورد في الكتاب العزيز والاحياء
مما يؤهم صدور الذنب عنهم فمحمول على ^ك
الاولى جمعا ^{صحة} بما يدل العقل عليه ^{وبين}
النقل مع ان جميع ذلك قد ذكر له وجوه ^{محمدا}
وفواضعه وعليه في ذلك المطالع ^{كتاب}
تنزيه الانبيا الذي رتبته السيد مرتضى ^{عليه}

الهدى الموسوى رحمه الله وغيره من الكتب
وكلا خوف الاطالة لذكرنا بنده من ذلك
قال الرابع يجب ان يكون افضل اهل زمانه
لقبح تقديم المفضول على الفاضل عقلا
وسمعا قال الله تع افمن يهدي الى الخلق
ان يتبع امره لا يهدي الا ان يهدي فمالكم
كيف تحكون **فرا** يجب انصاف النبي بجميع
الكلمات والفضائل ويجب ان يكون في
افضل واحمل من كل واحد اهل زمانه
لا يتبع ومن الحكيم الخبير ان يقدم المفضو
لالمحتاج الى التكميل على الفاضل المكمل عقلا

وسمعا

وسمعا اما عقلا قطا هر اد يتبع في الشك
ان يجعل مبتديا في الفقه مقدما على اهل
وغيره من الفقهاء ويجعل مبتديا في المنطق مقدما
على ارسطوا ومبتديا في النحو مقدما على سيبويه
والخليل وكذا في كل فن من الفنون وامما سمعا
فرا اشار اليه سبحانه في الآية المذكورة و
وغيرها **قال** الخامس يجب ان يكون منزها
عن دنائت الالباء وعيوب الامهات وعن الزد
الخالقية لما في ذلك من النقص فيسقط عمله
من القلوب والمطلوب خلافه **فرا** **قال** **السادس**
المطلوب من الخلق هو الانقياد التام للنبي

واقبال القلوب عليه وجبان يكون
متصفاً بأوصاف المحامد من كمال العقل
والدكا والفتنة وعدم الشهوة وقوة الزه
والشهادة والخبرة والعفة والشفاعة
والكرم والسخاء والجود والايثار الغيرة
والرافة والرحمة والتواضع واللين وغير
ذلك وان يكون مترجماً عن كل ما يوجب
عنه وذلك الاما بالنسبة اليه فاما في
احوال كماله في الاكل على الطريق ومجالسته
الارذال وان يكون حاكماً او مجاماً او زاع
او زبلاً او غير ذلك من الصنایع الرذيلة واما

في الخلقة فلما لم يجدوا الجمل والحسد والفتنة
والغلظة والغل والجل والجل والجل والجل
والحرص على الدنيا والاقبال عليها وحرص
اهلها ومتاقاتهم في احوال الله وغير ذلك
من الرذائل واما في طباعة فالبرص والجلد
والجنون والبيك والبلة والابنة لما في
كله من النقص الموجب لسقوط محله
القلوب **الفصل الثاني** في الامامة وفيه
مباحث الاول الامامة رياسة عامة في
الدنيا الشخص من الاشخاص وهي لجنة
عقل لان الامامة لطف فانا نعلم قطعاً

ان الناس اذا كان لهم رئيس مرشد
للمظلوم من الظالم ويترد الظالم اعظمه
كانوا الى الصلاح اقرب ومن الفساد
وقد تقدم ان اللطف واجب **فصل** في هذا
وهو بحث الامامة من توابع النبوة ورواها
والامامة رياسة عامة في امور الدين
والدنيا الشخص انساني فالرياسة جنس
قريب والجنس البعيد وهو النسبة وكونها
عامة فصل في صلاحيات ولاية القضاء
والثواب وفي الدين والدنيا بما يتعلقها
فانما كما يكون في الدين فكذلك في الدنيا **فصل**

الشخص

الشخص انما فيه اشارة الى امرين احدهما ان
يكون شخصا معيناً معبوداً من الله وبنية لا
شخص اتفق وتاينهما انه لا يجوز ان يكون مستحقاً
اكثر من واحد في عصر واحد وراى بعض الفضلاء
في التعريف بحق الاصاله وقال في تعريفها
الامامة رياسة عامة في الدين والدنيا الشخص
انسان بحق الاصاله واحترز بهذا عن ارباب
يفوض اليه الامام عموم الولاية فالرياسة
لكملت بالاصاله والخوان ذلك يخرج بقيد
العموم فالنايب المذكور لا رياسة له على
فلا يكون رياسة عامة ومع ذلك كله فالنظر

ينطلق على النبوة في زيادته بحوالها ^{عن} ^{النبي}
او بواسطة بشر اذا عرفت هذا فاعلم ان
الناس قد اختلفوا في الامامة هل هي ^{حسب}
ام لا فقال الخوارج انها ليست وليجة ^{مطلقا}
فما لا تشاع عن ذلك معلوم سمعنا ^{من}
المعتزلة عقلا وقال اصحابنا الامامة ^{مختصة}
على الله وهو الحق والدليل على حقيقته
والامام لطف وكل لطف واجب على الله
فلا امامة وليجة على الله واما الكبري ^{فقد}
مريانا واما الصغرى فهو اللطف
كما عرفت هو ما يقرب العبد الى الطاعة ^{سعد}

عن

عن المعصية وهذا المعنى حاصل في ^{منه} ^{الا}
ويشاركه في المعارف عوايد الدها ^{وجرب}
قواعد السياسة علم ضرورة الناس اذا
كان لهم رئيس مطاع فيما ينهم يريد الظلم
عظمه والباغي عن بعضيه وينتصف ^{الظلم}
عظمه ومع ذلك يحكام على القواعد العقلية
والوظائف الدينية ويردعهم عن المفسد ^{التي}
للبال في معادهم بحيث يخاف كل مولد ^{عليه}
ذلك انواع ذلك الى الصلاح اقرب ^{الفضيلة}
ابعد ولا تغني باللطف الا ذلك فتكون ^{الامانة}
لطفاً وهو المطلوب واعلم ان كل ما دلت ^{منه}

وجوب النبوة فهو دال على وجوب الامامة
اذ الامامة خلافة عن النبوة قائدة
الان في تلقي الوحي لا طريق واسطة كان ذلك
على الله في الحكمة فكذا هذه وامامتنا
قالوا بوجوبها على الخلق فقالوا يجب عليهم
الرئيس لرفع الضر عن انفسهم ورفع
واجب قلنا الاتزاع في كونها دافعة للضر
وكونه واجبا اما التزاع في تفويض ذلك
الخلق لما في ذلك من الاختلاف الواقع
في تعيين الامامة فيتوارى الضر المطلق
زواله ايضا اشتراط العصمة وجوب
بالف

يدفع ذلك **فقال** الثاني يجب ان يكون امام
معصوما ولا تسلسل الحاجة اليه
اليه هي ردع الظالم عن ظلمه والانتقام
للظالم منه ولو جاز ان يكون غير معصوم
افتقر الى امام اخر وتسلسل لانه لو
المعصية فاروجب الانكار عليه سقط
من القلوب وانتفت فائدة نصبه وان
يجب سقط الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
وهو محم ولانه حافظ للشرع فلا بد من
ليوم الزيادة والنقصان ولقوله تعالى
لا ينال عهدى الظالمين **فقال** لما ثبت وجوب

الإمامة شرع بتبيين الصفات التي
شروط في صحة الإمامة فمنها العظمة
وقد عرفت معناها واختلف في اشتراطها
في الإمامة فاشتراطها أصحابنا الاثنا
عشرية والاسماعيلية خلاف الباقي
الفرق واستدل المصنف على من ذهبنا
بوجه الأول لولا كان الإمام معصوما
لزم تناهي الأئمة واللائم باطل فالملزوم
بإلزام الملزومة اما قلنا ما ارادوا ^{الوجه} لولا
الامام هو رجع الظالم ^{صاحب} اعظمه ولا
المطلوم منه وحمل الرعية على ما فيه ^{حتم}

وردم

وردم عما فيه مفسد ثم فلو كان غير
معصوم اتقرر الامام يرد على خطا
وتنقل الكلام الى الاخر ويلزم عدم هيئتنا
لائمة وهو باطل والثاني لولا ^{ما} يكون معصوما
بحارز المعصية عليه ولنفرض وقوعه
وح يلزم اما انتفاء فائدة نصبه او سقوط
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واللائم
بقسميه باطل فكذا الملزوم وبإلزام اللزوم
انه اذا وقعت المعصية منه فاما ان
الاختار عليه او لا فمر الأول يلزم سقوط ^{محتمل}
من القلوب وان يكون ما مور ^{كان} بعدا

امر او منهي بعد اركان ناهيا ^{التي} تنفي القتل
 المطلوبه من نصيبه وبني تعظيم محله في
 ولا نقيا كلامه ونهيه ومن الثاني يلزم
 وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 وهو باطل اجماعا الثالث انه حافظ ^{للشروع}
 وكل من كان كذلك وجبا ان يكون معصوما
 اما الاول فلا من الحافظ للشرع اما الكتاب
 والسنة المتواترة والاجماع او البراهين ^{صلية}
 او القياس او خبر الواحد او الاستصحاب
 وكل واحد من هذه غير صالح للحافظة
 اما الكتاب والسنة فلكونها غير ^{فيها}

لح

لكل الاحكام مع الله تعالى في كل واقعة حكما
 يجب تحصيله واما الاجماع فلو خبرين الاول
 تقدره في اكثر الوقائع مع الله في حكمها
الثاني انه على تقدير عدم المعصوم لا يكون
 من الاجماع قوله فيكون الاجماع غير مفيد ^{لجواز}
 الخطا على الكل اشارت بقوله افار ماتوا ^{قتل}
 انقلبتم على اعقابكم وقال عليه السلام لا
 لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقبا
 بعض ^ف هذا الخطاب لا يتوجه الا الى من
 يجوز عليه الخطأ قطعاً ^{البراهين} لا يقال لا شيء
 لا نظر الى السماء لعدم جواز ذلك عليه و

الأصلية فلا بد يلزم منها ارتفاع ^{حكم} أكثر الأركان
 اذ يقال الأصل براءة الذمة من وجوب ^{أوجبه}
 وأما الثلاثة الباقية فتشترك في إفادتها
 الظن بمعنى من الخوض شيئاً خصوصاً والله
 قايماً في منع العياش وذلك لا ينبغي شرعاً
 على الاحتياط المتفقاً كوجوب الصوم ^{مطلقاً} حرره
 وتعميمه أول شوال واتفاق المختلفين كوجوب
 التوضوء من البول والغائط واتفاق القتل
 خطأ والظهار في الكفارة هذا مع أن ^{الشيء}
 قطع يد سارق القليل **قل** أكثر ويجلده
 الزنا وأوجب فيه أربع شهادات **قل** الكفر

وذلك

وذلك كله ينافي القياس وقد قل رسول الله
 صلى الله عليه وآله وتعمل هذه الأمة به
 الكتاب وبرحمته بالسنة وبرحمته بالقياس
 فإذا اضلوا ذلك فقد ضلوا فلم يبق أن يكون
 المحافظ للشرع إلا الإمام وذلك هو ^{المطابق}
 وقد أشار الباري تع بقوله ولورثوه ^{الشيء}
 الرسول وإلى أولي الأمر منهم لعلم ^{لستنبطوا} الذين
 منهم وأما الثاني فلا بد إذا كان ^{الشرع} حاقطاً
 ولو كان معصوماً لما أمس في الشرع الزيادة ^{النقصية}
 والتغيير والتبديل الرابع أرغب المعصوم ^{ظالم}
 ولا تنحى للظالم بصالح ^{غيب} للأمامة فلا تنحى ^{غيب}

المعصوم بصلح الإمامة أما الضعيف
فلا الظلم وضع الشيء في غير موضعه ^{المعصوم} وغير
كذلك وأما الكبرى فلقوله تعالى لا يك
عبد الظالمين والمراد بالعبد عبد الإمام
للدلالة العمد على ذلك **قال** الثالث الإمام
أن يكون منصوباً عليه لا العصمة من
الأمور ^{من} الباطنة التي لا يعلمها إلا الله فلا بد
نصر من علم عصمة عليه أو ظهوره على
يده يدل على صدقة **أقول** هذه إشارة
الطريقين تعيين الإمام وقد حصل
على أن التنصيص من الله ورسوله ومها

مرفق

سابق سبب متعل في تعيين الإمام وإنما
وأنه هل يحصل تعيينه بسبب غير النص
فمنع أصحابنا الإمامية من ذلك مطلقاً
وقد لو لا طريق إلا النص لا ما قد بينا أن
العصمة شرط في الإمامة والعصمة أمر
خفي لا اطلاع لأحد عليه إلا الله فلا ^{يحل}
ح العلم بها في أي شخص هو بالأعلام على
الغيب وذلك يحصل بأمر من أحدهما ^{عليه} إلا
معصوم كالنبي فيجب بنا بعضمة الإمامة
وبتعيينه وثانيهما إظهار المعجزة على
الدالة على صدقه ادعائه الإمامة

وقال اهل السنة اذا بايعت الامه غصا
 غلب عندهم استعداد طاع واستولى
 بشوكته على خطه الاسلام صار اماما
 وقت الزيدية كل فاطمي عالم زاهد خرج
 وادعى الامامة فهو امام والحق حله
 لوجبهين الاول الامامة خلفه عن الله
 ورسوله فلا يحصل الا بقوله الثاني
 اثبات الامام بالسعه او الدعوة يقضى
 القسنة لاحفالان يبايع كل فيه شخصا
 يدعى كل شى فاطمي عام الامامة فيقع التجار
 والتجادب **قال** الزايع يجب ان يكون افضل
 الرتبة

من

لما تقدم في النبي عليه السلام **ووجب**
 يكون الامام افضل اهل زمانه **لان** ^{مقدم}
 على الكل فلو كان فيهم من هو افضل منه
 تقدم المفضل على الفاضل وهو **يقع**
 وسمعا وقد تقدم بيانه في النبوة **قال** الثاني
 الامام بعد الرسول صلى الله عليه واله ^{عليه}
 ابن المطالب عليه السلام للنص المتواتر ^{من النبي}
 عليه السلام ولانه افضل لقوله تع **انفسا**
 وانفسكم ومساوي الافضل افضل **وكان**
 النبي **السنه** في المبايعة ولا الامام **يجب**
 كونه معصوما ولا احده من غيره **فمن ادعى له**

الامامة معصوماً اجماعاً فيكون هو الامام
 ولانه اعلم لرجوع الصحابة في قايدهم اليه
 ولم يرجع الى احد ولقوله عليه السلام افضل
 على ولانه انهم من غير طمو الدنيا انشا
اقول لما فرغ من شرائط الامامة شرع في تعيين
 الامام وقد اختلف الناس في ذلك فقال
 الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله
 العباس بن عبد المطلب لما رثه و
 جمهور المسلمين هو ابو بكر بن ابي قحافة خليفته
 الناس له وقال الشيعة هو علي بن ابي طالب
 صلوات الله عليه بالنصر عليه من الله ورسوله

وذلك

وذلك هو الحق وقد استدل المصنف رحمه الله
 على حقه بجوه الاول ما نقلته النقلة
 تواريخ حيث افاد العلم يقيناً من قول النبي صلى الله
 عليه وآله في حقه سلموا عليه باقرهم
 وانت الخليفة بعدي وانت ولي كل مؤمن
 ومومنة بعدي وغير ذلك من اللفاظ
 الدالة على المقصود فيكون هو الامام
 وذلك هو المطلوب بالشك انه افضل الناس
 بعد رسول الله صلى الله عليه وآله فيكون
 هو الامام لقبه تقديم المفضل على الفاصل
 اما انه افضل فلو جازى الاول انه مساوي



لانه لا يحل فيه عبده وحكمه في قضيه
 الارغفه ونعبره الى الرابع قول النبي صلى الله
 عليه واله في حقه افضاكم على ومعلوم ان
 القضاء يحتاج فيه الى العلوم ^{فكثيره} الكثيرة
 محيط بها الخامس قوله عليه السلام لو
 الى الوساة فجلت عليه الحكمين ^{التي} من اهل
 بتوراتهم وويل من لا يحيل ليخيلهم ^{بين} بين
 الربوبين بوجوههم وويل من اهل الفرقان ^{يقول} يقول
 والله ما امر اية نزلت في ليل او نهار او
 او جيل الا وانا اعلم فيم ترك وفي اي
 نزلت وذلك يدل على احاطته بجميع العلوم

اللاه

اللاه واذ اكان اعلم كما متعينا للامنا
 وهو المطلوب الخامس انه ارشدنا
 بعد رسول الله صلى الله عليه واله فيكون
 هو الامام لان الرشد افضل اما انه ان
 فتا هيك في ذلك تصفح كلامه في الرشد
 ولا واهر والزواج والاعراض عن الدنيا
 وظهرت اننا ردا لاحتى طلق الدنيا ثلثا
 واعرض عن مستلذاتنا في المساجل والملبس
 ولم يعرف له احد ورطة في فعل ديني حتى
 انه كان يختم او عينه خبير فقبل له في ذلك
 فقال الخافان يضع احد ولدي فيه

ويكفي في زعمه انه اثبت بوقته وعماله
والمستكين واليتيم والاسير حتى نزل
ذلك فرائدا على افضليته وعصمته
والادلة لا تحصى كنه **اقول** للدليل على ما
عليه السلام اكثر من ان تحصى حتى
ان المصنف رحمه الله وضع كتابا في الا
وساء كتاب لا في ذكريد الفرد
على امامته وصنف في هذا الفرع جماعة
من العلماء مضافات كثيرة لا يمكن حصرها
ولنذكر هنا جملة من ذلك ترفا وبقيا
بذكر فضائله صلوات الله عليه وهو

هو

الاول قوله تع انما وليكم الله **وسوله**
والذين امنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون
الزكاة وهم راكعون وذلك يتوقف على
مقدمات الاول ان اما المحصر بالنقل
عن اصل اللغة قال الاشعره انا الزائد
الدينار واما يدافع عن جسامته ما او
فلو لم يكن المحصر لما تم افتقاره **لثا**
ان المراد بالولي اما الاول بالتحريف
او الناصر وغير ذلك من معانيه **صالح**
صا قطعا لكن الثاني باطل لعدم اخضا
النصرة بالمذكور فيتعين المعنى الاول **لثا**

وجه ٣

الخطاب بالمؤمنين لا قوله يا ايها
 الذين آمنوا من يرد عنكم عنه
 الآية ثم قال انما وليكم الله فيكون الضمير
 عائدا اليهم حقيقة الرابع المراد يا ايها
في آله وهو بعض المؤمنين لوجبه ولا
 انه لو لا ذلك لكان كل واحد والنفس
 بالمعنى المذكور وهو باطل الثاني انه صفتهم
 بوصف غير حاصل لكنهم وهو ابتداء
 حال الركوع اذا الجملة مناحلية
الخامس المراد بذلك البعض هو على
 ابن ابي ابي خاصة للنقل والصناديق

الكي

اكثر المفسرين على انه كان يصلي فساله
 سال فاعطاه خاتمه راكعا فاذا كان
 هو عليه السلام اولى بالضمير فينا ع
 على ان يكون هو الامام لا ما لا لا لا
 الاذ للا الثاني انه نقل نقل متواتر ان
 النبي صلى الله عليه واله لما جمع
 حجة الوداع امرهم بالتزول بعد حرم
 وقف الظهور ووضع له الاضلاع لشبه
 المنبر وخطب واستدعى عليا ورفع يده
 وقال ايها الناس الست اولى بكم منكم
 بانفسكم قلوا كلتم بلي ارسول لله فقال

مكنت مولاه فخذ اعلى مولاه اللهم وال
وال من ولاه وعاد مع عاداه وانصر
من نصره واخذل من خذله وادر الحق
معه كيف ما دار فكره يدل على ذلك
وهو قوله الساتوا ليكم فلقوله تعالى
بالكفار وما اكرم الناري مولايكم اي
اوليكم وايضا فان غير ذلك من معاني
غير جائز هنا كالحجار والمعتق والحليف
وان اعم لا متعالة ان يقوم نبي الله في ذلك
الوقت الشد يد الحر ويدعو الناس فينجبوا
باشكلا من يد فاده فيها بان يقول مكن

جاءه

جاءه او معتقه او ابن عمه فعلى ذلك واذا
كان على عليه السلم هو الاول من اتيه
هو الامام الثالث ورد امتواترانه صلى
الله عليه واله قال لعلم انت مني بمنزلة
هرون من موسى الا انه لا نبي بعدي انت
له جميع منازل هرون من موسى واستثنى
النبوة ومرحلة منازل هرون من موسى
انه كان خليفة له لكنه توفي قبله على
عاش بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيكون خلفته ثابتة او لا موجب لها
الرابع قوله تع يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله

واطيعوا الرسول واولى الامر منكم فالمراد
بأولى الامر اقام عليت عصمة اولى الناس
بأجل استحقاقه ان يامرنا الله بالاعتصام
المطلقة لم يحوز عليه الخطا فتعين الاول
فيكون هو علي بن ابي طالب اذ لم يدع العصمة
لافيه وفي اولاده فيكونوا اهل مقتضى
وهو المطلوب وهذا لا سند له بعينه
في قوله تع ما امرنا الذين امنوا اتقوا الله
وكونوا مع الصادقين الخامس انه عليه
السلام ادعى الامامة وظهر المعجز على يده
وكل من كان كذلك فهو صادق في

دعواه

امانه ادعى الامامة فظاهر في كتب السير
والتواريخ حكاية اقواله وشكاياته ومجابه
حتى انه لما عرف تخاذلهم عنه قعد في
بينه واشتغل بجمع كتاب ربه وطلبه في
فامنع فاضرموا في بيته النار واخرجوه
ويكفي في الوقوف على شكاياته في هذا
حطة الموشومة بالشفقة في نزع النبال
واما ظهور المعجزة فكثير منها فاعلم بالخير
ومنها مخاطبة الثيبان على منبر الكوفة
ومنها دفع الصخرة العظيمة عن فم القلب
لما عجز العسكر عن قطعها ومنها ان الشمس

دعواه ٢

عادت الى موضعها في الفلك وغير ذلك مما
لا يحصى واما ان كل من كان كذلك فهو مصداق
فما تقدم السادس ان النبي صلى الله عليه
واما قد يكون نص على امام او لا والثاني باطل
لوجوه الاول على امام واجبتكم الله
وتعييننا حافظوا خليفته رسول الله صلى
عليه واله كما شفقتهم ورافته بالملكفين
ورعايته لمصالحهم حتى علمهم مواضع ^{الاستخاء} الخ
والخيانة وغير ذلك مما لا ينسب له في
الامامة يستحيل في حكمته وعصفه ان
لا يبرمجهم من يرجعون اليه في وقايهم

وسد

وسد عورتهم ولم الفهم فتغير الاول ولم
يدع النص لغير علي ولا بكر لجماعا فبقي ان
يكون المنصوص عليه اما علي او ابو بكر
باطل قبح الاول اما بطلان الثاني فلو
الاول انه لو كان منصوفا عليه لكان
الامر على البيعة معصية فارحة في امتها
الثاني انه لو كان منصوفا عليه لذكر
وادعاه في حال يتبعه او بعد ها او قبلها
اذ لا عطر بعد عروس كنه لم يدع ذلك
يكر منصوصا عليه الثالث انه لو كان
عليه لكان استقالته من الخلافة في قوله

اقبلوني فليست بخيركم وعلى فيكم من اعظم
 اذ هو رد على الله ورسوله فيكون قادحا
 في امامته الرابع انه لو كان منصوبا عليه
 لما شاء عند موته في استحقاقه للامامة
 لكنه شق في البيت كنت سالك رسول الله
 هل لا تضار في هذا الامر حق الامام لا الخا^{مس}
 انه لو كان منصوبا عليه لما امره رسول^ل
 الله بالخروج مع جيش اسامه لانه كان
 صلى الله عليه واله عليا وقد نعت
 نفسه حتى قال نفي الى نفسي ووشد ان
 اقصر انه كاحبريل يعارضني بالقرآن

ك

كل سنة مره وانه عارضني السنه مرتين
 فلو كان والحاله هذه والامام هو انكر
 لامره بالتخلف عنه لكنه حيث على خروج^{المتخلف}
 ولعن المتخلف وانكر عليه لما تخلف عنهم
 التابع انه لا واحد من غير علي عليه السلام
 اما الاول فلامهم كانوا طلبة لتقدم كفرهم
 فليخافوا من الامامة بصالح^{فقيها} فليخافوا
 هو علي اما الاول فلامهم لقوله
 لا نبال عند علي صلوات الله^{لله} ثم مر بعد ذلك
 الحسن ثم الحسين ثم علي بن الحسين زين العابدين^{عليه السلام}
 ثم محمد الباقر ثم جعفر بن محمد الصادق^{عليه السلام}

ثم موسى بن جعفر الكاظم ثم علي بن موسى
الرضا ثم محمد بن علي الجواد ثم علي بن محمد
ثم الحسن بن علي العسكري ثم محمد بن الحسن
الزمان صلوات الله عليهم اجمعين
كل سابقا على لاحقه وبإدلة البقاء
لما فرغ من اثبات امامته عليه السلام
شرع في اثبات لامته القائمين بالامر
والدليل على ذلك من وجوه الاول ان
النبي صلى الله عليه واله وعلمهم من ذلك
قوله للحسين عليه السلام هذا ولدي الحسين
امام ابن امام اخو امام ابوامام تسعة

فانهم

فانهم افضلهم ومن ذلك انهم راوا جبا
بعده الله الاضمار على الملائكة قوله
تعالى يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا
الرسول واولى الامر منكم فلهذا رسول الله
عرفنا الله فاطعناه وعرفنا لفاطعتنا
من اولى الامر الذين امرنا بطاعتهم فقل
خلفائي يا جابر واولياء الامر بعد
اولهم اخي علي ثم بعده الحسن ولده ثم
ثم علي بن الحسين ثم محمد بن علي الباقر وشيخه
يا جابر فاذا ادركته فاقرأه مني السلام
جعفر بن محمد ثم موسى بن جعفر ثم علي بن

ثم محمد بن علي ثم علي بن محمد ثم الحسن بن علي
 ثم محمد بن الحسن علي الارض قسطا وعدلا
 كما ملئت جورا وظلما ومن ذلك ما روي
 عنه صلى الله عليه واله انه قال ان الله
 اختار من الاليام يوم الجمعة ومن الشهور
 شهر رمضان ومن الليالي ليلة القدر واختار
 من الناس الانبياء واختار من الانبياء المرسلين
 واختار من المرسلين عليا واختار من عليا
 من علي الحسن والحسين واختار من الاوصياء
 نعمة مولد ينفون عن هذا المذبح
 الضالين وانخال المبطلين وتاويل الجاهل

الخ

الثاني الخ المتواتر مكن واحد منهم على حقه
 وذلك كثير لا يحصى نقله الملة على الخلا
 طبقاتهم الثالث الامام يجب ان يكون
 معصوما ولا شيء من غيرهم معصوم فلا
 من غيرهم بابام اما الاول فقد مر بيانه
 واما الثاني فبالاجماع انه لا بدع العصمة
 واحد في زمان كل واحد منهم فيكونوا هم
 ائمة وبيانه كما تقدم الرابع انهم كانوا
 من كل واحد من اهل زمانهم وولد
 معلوم في كتب السير والتواريخ فيكونوا
 ائمة لتبع تقديم المفضل على الفاضل

الخامس ان كل واحد منهم ادعى ما مدو
المعجز على يده فيكون ما ما وبيان ذلك قد
تقدم ومجملهم قد نقلها الامام في
كتبه فعملية في ذلك بكتاب الجراح للرازي
وغيره من الكتب في هذا الفن فابدها
الثاني عشر حتى موجود من حين وفاته
سنة ست وخمسين وما تيسر الى اخر ما
التكليف كل زمان لا بد فيه من
معصوم لعموم الكلالة وغيره ليس معصوم
فيكون هو الامام واما استبعاد بقاء
فباطل لا ذلك ممكن خصوصاً وقد وقع

في الارض في الساعة في حق التعدد والاشياء
ما هو ان يدعى عمره عليه السلام واستب
اختفائه فاما المصلحة استأثر الله تعالى
او كثر العدو وقلة الناصر لا حكمه
وعصمه عليه السلام لا يجوز معها اللطف
فيكون من الغيب المعادي وذلك هو المطلوب
اللهم عجل فرجه وارزاقه واجعلنا من
اتباعه وارزقنا طاعته ورضاه في
مخالفته وسخطه بحق الحق والقابل بال
الفضل الثاني في المعاد انفق المسلمون
كافة على وجوب المعاد الندي ولانه كونه

يقع التكليف ولأنه ممكن والصادق حين
 بثبوتها فيكون حقا ولا يثبت الدالة عليه ولا
 على حجة المعاد زمان العود وممكن
 والمراد به هنا الوجود الكائن للجسام
 بعد موتها وتفرقتا وحقق واقع خلافها
 والدليل على ذلك من وجوه الأول الجماع
 ذلك من غير كسر بينهم فيه وجماعهم
 أنه لو لم يكن المعاد حقا يقع التكليف
 بأجل فالمقدم مثله بيان الشبهة التكليف
 مشقة مستلزمة للتعويض عنها فالمشقة
 من غير عوض له وذلك العوض ليس بجاصل

فن

فما التكليف فلا يثبت مردا لم يحصل
 فيها الجزاء على الأعمال ولا الكمال التكليف
 وهو قبح تعالى السعنة الثالث الحشر
 الاحسان ممكن والصادق أخبر بوقوعه
 فيكون حقا أما مكانه فلا جزاء القابلة
 للجمع وإضافة الحيوة عليها والاشياء
 بها من قبل الله تعالى عالم بالجزاء كل شخص
 تقدم مرانه عالم بالجزاء كل شخص تقدم
 مرانه عالم بكل المعلومات وقادر على
 لا ذلك ممكن والله تعالى قادر على كل الممكن
 فثبت إحصاء الأجسام ممكن وأما أن

7
اخبر بوقوع ذلك فلانه ثبت بالتواتر النبي
صلى الله عليه واله كايستالمعاذ الله
ويقول به فيكون حقا وهو المطلق الرابع
دلالة القران على ثبوته والاكثار على
فيكون حقا اما الاول فلايات الدالة على
كثيره نحو قوله تعالى وضربنا مثلا لغيره
قل من يحيى العظام وهي رميم قل يحيى الذي
انشأها اول مرة وهو بكل خلق عليم
وغیر ذلک الامايات وكل من له عوص
او يحى عليه بعثه عقلا ويجب اعادته
الذي يجب اعادته على قدير احدا

عبر

يجب للعقل سمعا وهو كل من له عوص
ثوابا وعوصا لصا لحقه وكل من عليه
عوص عقابا وعوصا لاختلافه
من ليس له حق ولا عليه عوص بان لا يشهد
انانية كانا وغيرهما من الحيوانات لان
والتخشية وذلك يجب اعادته سمعا لكل
القران والاحبار المتواتر ويجب الاعاد
ما جاء به النبي صلى الله عليه واله من
ذلال الصراط والميزان وانطاق الجوارح
وتطهير الكتب كمكنا وقد اخبر الصادق
بما يجب الاعتراف بها لما ثبت في

عليه واله وعصفت ثبت انه صادق
في كل ما الخبر بوقوعه سواء كان سابقا
رضائه كخبره بوجوب الواجبات ونعيم
الهميمات ونهب المندوبات والنص
الاعه وغير ذلك من الاخبار ان وبعد
رضائه فاما في دار التكليف لقوله
لعلي عليه السلام ستقاتل بعدى كثيرين
والقاسطين والمارقين وبعد التكم
كاحوال الموت وما بعده من ذلك عدا
القبور والصراط والميزان والحجاب وانظروا
الجوارح ونظاير الكتب واحوال القيمة وكيفية

حشر

حشر الاجساد واحوال المكلفين في البعث
ويجب الاقرار بذلك الجمع والتصديق به لان
ذلك كله امر ممكن لا يخالف فيه وقد خبر
بوقوعه فيكون حقا ومردا للثواب
والعقاب ونفاصلها المنقولة من
الشرع صلوات الله على الصادق ع
يريد ان مرحلة ما جاء به النبي صلى الله عليه
واله الثواب والعقاب وقد اختلفنا في
انهما معلوما عقلا ام سمعا اما لا
فقالوا انه سمعا واما المعتزلة فقالوا
ان الثواب سمعي دلالة على الطاعات

ما صدر عنه من النعم العظيمة فلا
عليه شيء في مقابلها وهو من ^{السلخ} صلب
وقال معتزلة البضائر ^{التكليف} عقل لا فضاء
ذلك ولقوله جزا بما كنتم تعملون ^{جاء} وأو
المعتزلة العقاب لمكافؤ صاحب الكثرة
حتمًا وقد تقدم ذلك من مذهبنا ما
يدل على وجوب الثواب ^{لعمري} عقدا ومثالا
فمن وارثاقل على اللطيفة لكن لا ينجز
في غير الكافر الذي يموت على كفره ^و من
فوايد الا اول يستحق الثواب المدح ^{الواجب} بفعل
والمندوب وفضل ضد القبح والاخلال

به بشرط ان يفعل الواجب لجوبه ^{اوله} او لجوبه
وجوبه والمندوب كذلك وكذا افضل منه
القيح والاخلال لقيحه ^{لا امر اخر} غير
ذلك وليستحق العقاب والدم بفعل ^{القيح} القبح
والاخلال بالثواب الثانية يجب دواحر
الثواب العقاب المستقيم ^{مطلقا} كما في حق
من يموت على كفره لدوام المدح والدم ^{على}
ما يستحقان به وبحصول تقيض كل واحد
منها لو لم يكن دائما اذ لا واسطة بينهما
ويجب ان يكونا خالصين ^{من محال} ضد
ولا يحصل منوع مما يجب اقتران الثواب



كفرًا وما تقوا بهم كفارًا وليستحقون
العقاب الدائم مطلقًا والذي من و^{خط}
عملًا صالحًا واخر سيئًا فان السيئ صغيرًا ^{فذلك}
يقع مغفورًا اجماعًا وان كان كبيرًا فاما
ان يوفي بالتوبة فهو من اهل الثواب مطلقًا
اجماعًا وان لم يوافقها فاما ان يتحققوا
ايمانه اولًا والثاني باطل لا يستلزمه الظلم
ولقوله تع ومن يعمل مثقال ذرة خيرًا يره^{قق}
الاول فاما ان يشأ ثم يعاقب وهو باطل
للاجماع على ان من دخل الجنة لا يخرج منها
مح يلزم بطلان العقاب ويعاقب ثم ينجا

بالعظيم والعقاب لاها نه لان فاعل^{الظلم}
يستحق للتعظيم مطلقًا وفاعل المعصية^{مستحق}
لاها نه مطلقًا استحقاق الثواب يجوز
توقعه على شرط اذ لو ذلك لكان العاروف^{بالله}
تع مع جملته بالنبي مستحقا له وهو باطل
فاذن وهو مشروط بالموافاة لقوله تع
لما شركت لم يحطل عملك ولقوله ومن ينذ^ر
منكم عذبه فميت وهو كافر فاولئك^{صالح}
حيطت اعمالهم في الدنيا والاخرة واولئك^{صالح}
النار الرابعة الذين امنوا ولم يلبسوا ايمانهم^{والتدين}
بظلم اولئك يستحقون الثواب الدائم مطلقًا

كفرًا

وهو المطلوب ولقوله عليه السلام في حق
 هو لا يخرجون من النار وهم كالحجم أو الغم
 فبراهم أهل الجنة فيقولون هو لا يخرجون
 فيؤمنون بهم فيغسسون عيون الجنان فيخرجون
 وجوبهم كالبذر ليله تمامه واما لا
 الدالة على عقاب عصاة وخلقهم في النار
 فالمراد بالخلق هو الملك الطويل وال
 بهذا المعنى كثير هو المراد بالعقاب والعصاة
 الكاملون في جنونهم وعصيانهم توفيقا
 وبالإلانات الدالة على اختصاص العقاب
 بالكفار نحو قوله تعالى ان الحزى اليوم والشؤ

على

على الكافرين وغير ذلك لإلانات أوهم الكفار
 بدليل قوله تعالى أولئك هم الكفرة الفجرة
 أعلم الصالحين لكثرة انماها قبا إذا
 لم يحصل له احدا من أولاد عفو الله فان
 مرجو توقع خصوصا وقد وعد به في قوله
 تع وعفو عن الناس وبغفوة كثير ان الله
 لا يغفر ان تترك وبغفوة ما دون ذلك لمن
 وان ربال لدفع مغفرة الناس على ظلمهم و
 الوعد غير مستحسن من الجواد المطلق بل هو
 بانه عفو رحيم وذلك ليس بتوجب الصلح
 ولا الكفاية بعد مع التوبة لا انجما

سقوط العقاب فيها فلا يده في العفو^{مهم}
 ان كوار الكبار قبل التوبة وذلك هو المطلوب
 الثاني شفاعته سيدنا رسول الله صلى الله
 عليه واله فار شفاعته متوقعة بل واقعة لقوله
 نع واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات
 وصاحب الكبرياء موثر لصديقه بالله ^{رسوله}
 واقراءه بكل ما جاء به الرسول وذلك الحق
 اذا الايمان في الله الصديق وهو ^{الامان}
 وليس له اعمال الصالحين جبر العطف ^{المقتض}
 لمغاييرهم له واذا امر صلى الله عليه
 بالاستغفار لم يتركه لعظمته واستغفاره ^{مقبول}

منه

منه تخصيصا لمريضاته ولقوله تع واستغفر
 ليعطيك ربك فترضى هذا مع قوله عليه السلام
 ادخرت شفاعتي لاهل الكبار من امتي ^{اعلم}
 ان مذهبنا ان امتنا عليهم السلام شفاعة
 في عصاة شيعتهم كما هو لرسول الله صلى الله
 عليه واله من غير فرق ولاخبارهم عليهم السلام
 بذلك مع عصمتهم النافية للكذب عنهم ^{ويجب}
 الاقرار بالصديق باحوال القيد واول ^{صالحا}
 وكيفيته الحساب وخرج الناس من قلوبهم ^{قربهم}
 عراه وكون كل نفس مع ما ياق وشهدوا ^{حول}
 الناس في الجنة ونها وتطبقانهم وكيفيته ^{بغيرها}

من الماكل والمشرب والمنكح وغير ذلك مما لا
ارت ولا اذن سمعت ولا خطر على بشري وكذا
احوال النار وكيفية العقاب وفيها امور
الاضمار على ما وردت بذلك الايات ^{الاجمعة} الا
الصقيفة ولجميع عليه المعلوم ^{العقل} لا ذلك
اخره الصادق مع عدم استقامته في
فيكون حقا وهو المطلوب ^{ووجوب التوبة}
التوبة هي الندم على القبيح من المعاصي ^{والترك}
له في الحال والنوم على عدم المعاودة اليه
الاستقبال وهي واجبة لوجوب الندم ^{عالم}
عن كل قبيح او اخلاص بواجب وكذا لا يسمع

بجوبها

بجوبها ولكونها دافعة للضرورة ودفع
الضرورة وان كان مغضونا واجب ويندم ^{على}
التبعية لكونه قبيحا لا خيرا فالنار ^{لدي}
الضرورة تنبذ ولا لا يكون توبة ثم اعلم
الذنب اما في حقه تع او في حق ادعي فاك
فحقه تع فاما من فعل قبيح فيه كفي فيه لند
والعزم على عدم المعاودة من اخلاص ^{حسب}
فاما ان يكون وقته باقيا فالي به وذلك ^{هو}
التوبة منه او خرج وقته فاما ان ينقطع
بخرج وقته كصلوة العيد في كل ندم
والعزم او لا ينقطع فيجب نفاؤه وان

خوادحى فان يكون ضال في دين يفتوى ^{مخطه}
فالتوبة ارشاده واعلمه بالخطا ^{ظلم}
لحق من تفرق بالتوبة منه ايضا ^{او} ان
وارثه او الارثاب وان كان قد غلبه
فبالحزم عليه ولا امر بالمعروف والنهي
عن المنكر بشرط ان يعلم الامر وانما يكون
المعروف مفرقا والمنكر منكرا وان كانا
حمايتوقضيان الامر والنهي بالخاصة
عبث وتجويز النكير ولا من من الضير
الامر بطلب الفعل من الغير على جهة ^{استعلاء}
والنهي بطلب الترتيل على جهة الاستعلاء ^{والمعروف}

كل

كل فعل من لخص بوصف زائد على ^{حسين}
والمنكر هو القبح اذا اقرر هذا ^{افضل}
الاول اتفق العلماء على وجوب الامر بالمعروف
والواجب والنهي عن المنكر واختلافوا ^{بمعد}
في ذلك في مقامين الاول هل الوجوب ^{عقل}
او معنى فقال الشيخ الطوسي الاول في
المرتضى الثاني واختاره المصنف ^{اجتمع}
الشيخ باجماع الطفا في فعل الواجب ^و
القبح في بيان عقلا قيل عليه ان ^{الوجوب}
العقلي غير مختص باحد فيجوز على
وهو باطل لانه ان فعله الزم ان يقع

كل قبيح وينفع كل واجب الامر هو المحل على
 الثاني والذي هو المنع من كراهة اخلا
 وان لم يفعلنا لم نخلطه بالواجب لكنه
 وفي هذه الامور انظر واما الدلائل
 على وجوبها فكثير بالمقام الثاني فلهما
 واجبان على الاعيان والكفاية فاما
 الشيخ رحمه الله بالاول والسيد بانك
 اخبر السمع بعموم الواجب من غير اختصاص
 ويقولون نعم كنتم خير امة اخرجت للناس
 تامرون بالمعروف وينهون عن المنكر
 السيد ان المقصود وقوع الواجب وان يقع

القيح

القيح من قام به كفي الامثال ويقولون
 ولا تكن منكم امة لا تعرفون الخير وامرون
 بالمعروف وينهون عن المنكر الثاني
 في شرط وجوبها وذكر المصنف رحمه الله
 من الامور الاول علم الامر والثاني كون
 المعروف معروفا والمنكر منكرا اذ لا
 ذلك الامر مما ليس معروف ونهى بالدين
 الثاني كونها مائة فصا في المستقبل
 الامر بالمعروف والنهي عن المنكر عبث العيش
 قبيح الثالث ان يعقود الامر والثاني ان
 امره او نهيها فانه اذا تحقق عند غلب

على ظنه عدم ذلك ارفع الوجوب الرابع
 امل الامر والفاهي من الضرر الحاصل
 الامر والنهي ما لم يلا خلاص المسلمين
 فارغاب عندهما حصول ذلك ارفع
 الوجوب ايضا ويحان بالقلب والاك
 واليه ولا ينقل الى الاصعب مع الاعمال
 فذا اما تريا الى تنقية وكتابتها و
 لمجعه وترتيبه مع ضعف باغي في
 هذا مع حصول الاسفار ونشوي
 لكن الوجوب كرم الله تع ان ينفع به
 باجله وان يجعله خالصا لوجهه
 ع

محب والمحمد لله على نواله وصلى الله
 على سيدنا محمد وآله وسلم تسليما
 كثيرا عظيما ايمانا باقيا متواليما
 تمام الكتاب بحمد الله
 الوهاب على يد اقل
 عباد محمد صادق
 في تاريخ عام شهر
 ربيع الثاني سنة ١٢٠٠

في تاريخ عام شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠
 في تاريخ عام شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠
 في تاريخ عام شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠
 في تاريخ عام شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠

ان کہ شاہان خان
رخا کی آعلیٰ
آعلیٰ

مدام علی ولید ملک
والا صوبہ دار احمد آباد
حررہ الہ آباد



